

شرح المرشد. المحققين على الضروري من علوم  
الدين : تانيف ابن كيران ، محمد الطيب  
ابن عبد المجيد . - ١٢٢٧ هـ . بخط ابراهيم  
ابن المكي الحسني المحقق سنة ١٢٧٢ هـ .

١٢٠٠ ق ٢٢ م ١٢٠٠ سم  
نسخة جديدة ، ضمن مجموع (ت ١ - ١٢٠٠) ،  
خطها مشوي حسن .

الاعلام ٤٧:٧ الخزانة العامة بالرباط

١١٨ : ٣/١

١- أصول الدين أ- المؤلف ب- النسخ

ج- تاريخ النسخ د- شرح عقائد

المرشد الم- عين .

٥٢١٩  
م ١

٢١٤٠٨

م

شرح عقائد المرشد المعين على الضروري من  
علوم الدين ، تأليف محمد جسوس ،  
محمد بن قاسم - ١١٨٢ هـ . بخط عبد السلام  
ابن المكي بن أحمد جسوس سنة ١٢٧٨ هـ .

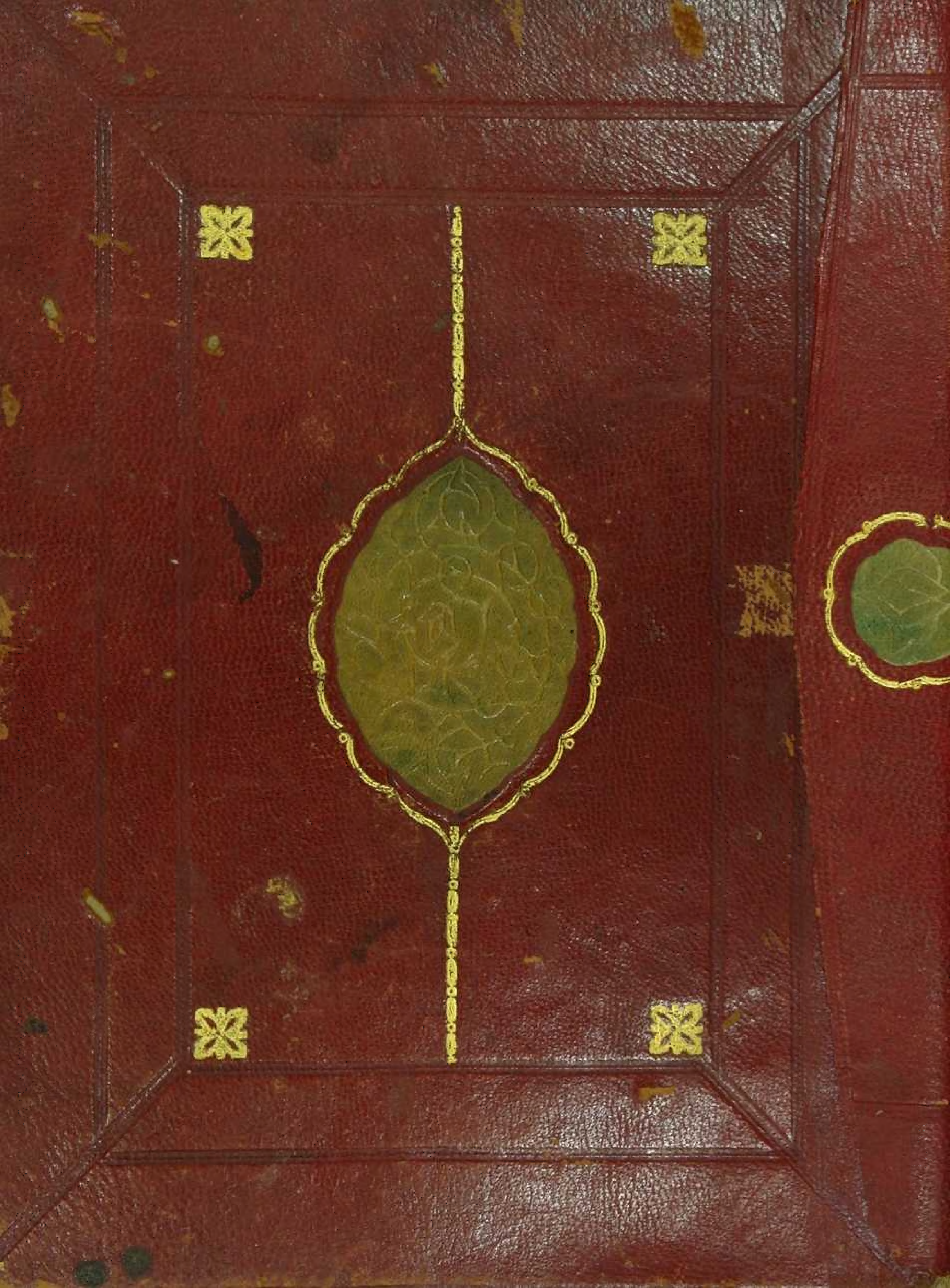
١٦٢ق ٢٤س  
نسخة جيدة ، ضمن مجموع (١٢١-٢٨٢) ،  
خطها مغربي .

الاعلام ٢٣٠:٧

١- أصول الدين أ- المؤلف ب- الناسخ  
ج- تاريخ النسخ

٥٢١٩  
م ٢







الحمد لله الذي جعل العلم في الدنيا  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار

الحمد لله الذي جعل العلم في الدنيا  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار

فما يذكر في الدنيا من العلم في الدنيا  
 وجوده تعالى ووجده في الدنيا  
 فسماعه في الدنيا ووجده في الدنيا  
 فسماعه في الدنيا ووجده في الدنيا  
 فسماعه في الدنيا ووجده في الدنيا

الحمد لله الذي جعل العلم في الدنيا  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار

الحمد لله الذي جعل العلم في الدنيا  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار  
 وانه يفرق بين الناس من دار تقى دار

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات  
 الرقم: ٥٢١٩ - ١١٥٥  
 العنوان: ...  
 المؤلف: ...  
 تاريخ النسخ: ١٢٧٤ - ١٢٧٥  
 اسم الناشر: ...  
 عدد الأوراق: ٢٨٢  
 ملاحظات: ...







ای الیضغراجی

والقاعوس والاحزم الانزع والبيرو والفرابب الانامل  
خزم من يوكوعرج وخزمها واجزمها

[illegible][illegible]

عجاز آخر وقلت من انبوه الله وحده ما غيبه فانه الموهوب لما اعتقدوا الفعل لا يتبع في المعنى الا بغير اسم  
المر عليه طار اسم المر لا اللذا انتم يستعاه بها علم الفعل يتوقف عليها والمصاحبة ومن اولوا لان  
الالة لا تقصر لذاتها بالغير بما واسم الله لا يتبع فيه ذلك **والجور** في موضع نصب معمول محذوف  
وفعله اطل العمل الذي لا يدور على ما ارادتم وع فيه ليعين تليس التسمية بالفعل جميعه من غير تغيير  
الاستماع باسم الله تعالى والاختصاص قرأتم موضع قلب وادخلتم كلى او كانوا يستودون باسماء التسميم  
كاللغات والعزى **ويذكر** على الامور الثلاثة ما في المحرك باسمه في موضع نصب جنس وباسم الاربعه ان اسم  
اسمك نفسه فاعلم بها **ويذكر** باسمه احياء وباسم الاربعه فيغير منها انكم او اوله ويغير الغالب اخر

قال بعض السيرة والاسلام اعني الاستعانة به جميع  
لله بار الاستعانة وانه لا شئ على الارض الا على امره  
لا الاية فصاحته حجة فوق العقل على ما وجدته  
كونها مقصودا بالتبع لا بالذات من غير اعتبار  
الهيئة الاولى بغير تقييد القطع وقسرها على ما قاله  
اللائق في جانب الحق على انما اورد له اسس السيرة على  
محو الواسطة في حصول الاعمال في وعيد وعقوبة  
والتمسح بها وهو حسن نبين فيتمظهره في الاعمال

٢  
 من التت حار  
 ووالا ارم وفتنه عنها و  
 مال ارم ايكه طلع  
 طلع او معلما  
 الحامنه منا  
 الاشعاع

۳



المحمود

فوله يدين القوم قال القوم له رحم الله انما يدين القوم  
بما فعلوا من الشرور والانا انما ادينهم بالحق والى الله المرجع  
حجوه والى الله انصر الحق لنا يا معبودنا الا اننا نعبد  
في بلاد غفيرة لا نعرف الا الله لا اله الا هو لا نعبد  
غيره ولا نعبد الا ما امرنا به ولا نكفر به ولا نكفر  
مؤلفه بعض الناس من

٤  
 رايته مع كونه نافية لجميع النصيحة التي ادبرها على الخلفاء  
 لما ذكره الاربعين في كل حين واما ما عطف له من حجة  
 الاشارة الى ما في الاصل من العادات معاداة العباد  
 من جهة المعقنة لا من جهة كراهة الاصل ولا من جهة على الظل  
 والسم والفساد منها

[illegible][illegible]







علم  
الحال واخبار

۱۵۳

وحيات النافع حميد  
المدح اصب بالمال وال  
السهم بالخلق فني  
يحيى العجس ويات عن  
الاصم ارضه الى الين  
فالم الترميل

[illegible]







٤٠

الضمان انه امر من حق الزيادة لا فراق ما اذا كان الع  
صه تجيل الى ان لا يعلج من غير ان يعلج من  
لم يعلج من ان يعلج من ان يعلج من ان يعلج من  
ما اذا كان الع صه تجيل الى ان لا يعلج من  
حيث ان يعلج من ان يعلج من ان يعلج من

2  
Lw

والله اعلم بالصواب

٢

عمرانی

الحمد لله الذي جعل  
العلم ركناً من أركان  
الدين والدار الآخرة  
مجالاً من مجالات  
الجنة















التي مع وفاء قلوبها جاء لم يجر ما نكحوا من به جاد عواضعتي تروا انك قد كلفتهم واخرجهم الامام احمد وغيره  
 واما ما ذكره الامام في باب الاية اية الله تعالى بالصلوة على من اتبع الهدى فوضعها في كتابه لا في  
 اتبع على اجواز العمل بالضعيف والضعفاء والضعفاء في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 صل على من اتبع الهدى في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 وهو انهم لم يوافقوا في ما روي عن ابي جعفر قال في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 لا يتوقف على التلقين بما هي الكتابات ومعلومه من صل على من اتبع الهدى في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 بصلوات الله ورحمة الله عليه من كعبه مع التراب في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 بهما الدعاء في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 اريد به الصلة لا بغيره كما في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 اذكر حاجته ان يتركها في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 اذكر انني عليه السلام في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 واما ما روي في قوله في الدعاء من الله الحي القيوم قال ابو بكر الصديق عليه السلام  
 الله على النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 على النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 الله عليه وسلم في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 اريد غايته ان يتركها في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 للزج والموافاة او غير ذلك في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 واما ما روي في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 ومنه انك قد كلفتهم واخرجهم الامام احمد وغيره في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 بعضه لبعضه في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 تعالى ان الله تعالى في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه

التي

بوجوبه ان يرجع في ذلك الى المعنى الذي عليه الترخيص في الدعاء في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 عليه لا يميز بينه وبين ما رواه في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 لئلا يسهل عليه في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 طبع على الامام في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 مؤيداً في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 واما ما روي في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 اياه في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 من الامور التي لا بد منها في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 صل الله عليه وسلم في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 جمهور المالكية في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 وفرع عن القاضى الشيخ في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 بما في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 من اهل كل من الامام في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 المحاذي في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 الواجب في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 اخر الكتاب في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 من مائة الصلاة والسلام في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 لئلا يتفرق به الدعاء الى الله تعالى وينبع به نفسه الكسار الا ان عتد ان يفسر ما يقع في كتابه  
 له والى غير ذلك في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 ومنه انك قد كلفتهم واخرجهم الامام احمد وغيره في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 انهم في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 تناسلوا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه

في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه  
 في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه لا في كتابه



















وقال الصادق عليه السلام  
 امر السبعة والبيعة او فعل  
 اجروا ما بينكم و بين الفرج اربع  
 الحسنة ففعل الله الامانة  
 شريفة في حوائج نزع النسيئة  
 وفروا ما بينكم و بين السبعة  
 شريفة التي اودى بها صفات  
 (البر)

في الجبال وروافد وماركها  
بجزة في تلك السلسلة التي تسمى  
في القصير ويجمع اثارها في  
مناجم الحديد

٥  
 هذا هو الغرض من كتابهم رحمه الله  
 بسبب غير هذا الغرض والكتاب  
 رحمه الله إذا كان له الغرض  
 ذكر الغرض في الكتاب  
 في شرح الكتاب

الاعلام

یگر ملائی

وغيره من ملوك العرب  
منهم من كان في الجبل  
منهم من كان في البحر  
منهم من كان في الصحراء  
منهم من كان في الغمام























الاسم  
ويعني ايقاع  
العقبات

العبادة

انفوس

21



هو دهم من ايام  
جمادى و هو اثنى  
على عشر السنه

٤  
العقد

ب-  
التفهم

التعليق

وَمَا يَكْفُرُ

## حکایت







بقوله سوراني انهم انتم اسرار الافراد **فلم** انتم انما في فضاء وعلى ككوة الاكل  
 متبعاً وقول ككوة انما علم موهوباً والمفعول به منقول بالواو المتحركة المتعرج ما قبلها  
 مفعول به العا وفوقه من الافعال الخوية والخرقية ومن وجه اخر فضاء ككوة ككوة  
 النار خفة والنور سائر او خفة ككوة سائر الحكيمة بيكر الصبح او الخبز العجيم ليس به  
 الا فضاء عاوياً عنونه لم يجر في ذلك ولم يتكرر حصة **فلن** يكون عادياً عنده تغليظ  
 للاكباء وتخصيصاً في التخييل او ليس به ككوة ككوة عادياً يحصل التخييل من الخالي نفسه  
 وحصول التكرار على حصة بعينه واما حكمنا العطف بتعريفه بالاشبه فموقفية اذ فضاء  
 وحكم ولم في الغضبية بالاضطلاع المتكفي اعني القول المركب المحتمل بالنظر لزمانه اليه  
 والكرب **وقد** اجترأ في التخييل الحكم العقلي والعاوي والشرعي باخرج العادى بقوله  
 بلا وفاقاً في غير ان يتوقف العقل في حصوله لادراكه اياه على عادة اذ يقر به وتكرار الخبي  
 واخرج الشرعي بقوله او وضع اي ومن غير ان يتوقف العقل في حصوله لادراكه اياه على عادة  
 ككوة علم وضع واضع وموالتة تعلم او لا تعلم النسي بالقول والعقل المتعلق بالتخييل للكل  
 انهم باحكام افعال التلخيص موهوباً وغيره كما في اذ بالوضع المتعلق بالتخييل او اياه باخر  
 التخييل **فست** علم اياه ككوة والاضطلاع عليه او اهتم للعقل ما لولاه لم يترك ولم يطل اليه  
 عن امله الحق لا جلا في الافراد متعرياً والجملة تحت لوضع افساخ مقتضاه اذ متعلقه بعينه  
 المحمول في قضية او جهة نسبتها لاه الوجوب متكاترة يكون مجموعاً في القضية كما في قولنا وجود  
 مع اننا جلا وعلا واجب وتارة يكون جهة نسبتها كما في قولنا انه تعلم فريه اوياء بالضرورة  
 وهو بمعنى الوجوب وكذا الجواز يكون مجموعاً كما في قولنا ان العبد طاب الكسرة جاز وجملة كما في  
 قولنا صاحب الكسرة يعنى عنه بالاملاء الخاضع وهو معنى الجواز واما الاستحالة فلا تكون في  
 الحكم العقل الا محتمل قولنا المحروى في هو الباء تعلم حاله **فان** **فلن** تكون جهة والسالبة  
 كما في قولنا ليس الباء جلا وعلا بتخييل بالامتناع وهو الاستحالة بمعنى ان تخيل متعرج بلزله سلب  
**فلن** الامتناع ج يكون معلوماً علم تخرج التخييل لا علم انتباهه والجملة في القضية انما تعتبر  
 في النسبة الصريح بها في تلك القضية ومنه في السالبة السلب والنسبة يجب ان ترجع الجملة الى

واكثر الاحكام العقلية عادية  
 تخيلية كما قلنا في ككوة  
 قولنا سائر الحكيمة  
 للهم اذ والخبز العجيم ليس  
 سريخ الا فضاء عادياً  
 ومن السائر انما يتوقف العلم بالاختصاص  
 لانه من جهة فضاء جلا وعلا  
 من مقتضى ما

ولانه يقول الحكم العقلية مقتضاه الزمان  
 انما لا يتوقف على تخيلية ولا علمية  
 عليه السلب بل يستلزم العقلية  
 لانه ككوة والاضطلاع عليه  
 ويشتق من علمها

فم

بغير التخييل ونسبة التخييل عنه تعلم ليس يشع بل موهوباً في جهة القضية انما هو الوجوب لا الامتناع  
 في علم الوجوب المتعرج ككوة وانما تعلم اذ قلنا ليس الباء جلا وعلا بتخييل بالضرورة اذ الوجوب  
 ونكث بقوله مقتضاه علم طاب الكسرة اذ جعل الافعال الثلاثة افساخاً ما للحكم نفسه بالحق  
 كما في استينار وتفسير اربعة اشعار ان من التفسير الغير للحكم عفاً وشي الوجوب انزلة وال  
 استحال انزالية والجواز انزلة ولم يغير الثلاثة بالانزلة لانها غير الاكفاء اشهر والا لانه  
 بوجوب انزلة وعرفه وهو الوجوب المتعرج لانه مستق من الوجوب والمستق يتغير المستق  
 منه وزيادة فهو اخره مع من الاخر تستلزم مع من الاخر وهو العكس وكذا انما يتغير به الحال  
 والجواز في الاستحالة والجواز المتعرج في غير الافعال وواجب متبوعاً من الاكثرية وهو ككوة  
 الخفيفة من حيث كقولنا جلا خير من اراه في الواجب انزلة ما لا يقبل في العقل التبعي لم يتغير  
 بمعنى الامتناع والى اذ انما يقبل في العقل الامتناع في الخارج بحال اذ يكمل خبر واعتبار واعتز به  
 من الواجب العرفي وهو التكرار ان تعلم علم الله تعلم بوجوه ككوة بالجمع وعفاً الامتناع فانه  
 يقبل التبعي باعتبار وهو اعتبار لانه ان تعلم الله في حوزاته يقبل العرفي ويكون جاز اياه في علم الله  
 من حيث تعلم علم الله بوجوه فلا يقبل العرفي ويكون واجبا فهو في نفسه جاز وبالنظر الخارج  
 عذاته وواجب من شئ شئ بالواجب العرفي باخره الامتناع بقوله جلا وما لاي اذ منع بلك اعتبار  
 التبعي خارجاً عفاً اذ في العقل يتعلق بقوله اني الحال انزلة والحال متبوعاً من وجوه ما غير متعرج  
 لاه الحال هو العرفي وهو التبعي عنه والتحكم عليه وكذا هو المتبوع اياه استوى الخبز اذ علم بالوجوب  
 اياه كما ذكرنا **ففسر** الامتناع والحال انزلة مانع عفاً بلك اعتبار التبعي خارجاً وقولنا  
 بلك اعتبار تخيل قوله في علم الواجب بحال وكذا من حوزة صالاتا تخيل شئ وهو امر ازمن  
 الحال العرفي وهو التبعي انما استحال التعلق علم الله تعلم بوجوه ككوة اياه استوى جلا وبانه  
 مشع التبعي باعتبار وهو اعتبار اذ هو بالتبعي انزلة لا يتبع تبعته ويكون ككوة وبالنظر لتعلم  
 علم الله تعلم بوجوه بوجوه يشع تبعته ويكون بحال الامتناع استحال بالتبعي الى خارج عذاته شئ  
 في الاعراض ولا يخرج الحال العرفي بقوله عفاً جلا بالسارح لاه العقل اذ الامتناع ما غير لم من  
 تعلم علم الله تعلم بوجوه بوجوه ككوة عفاً جلا في العقل فضاء ونسبة اشراح علم ما قال اذ الامتناع جلا

تخييل







































6  
الكلالة ومساكنه  
مصبوع

[illegible]

الحمد لله الذي جعل  
العلماء من عباده



وما احتجت الا بجمع حجابها ، ومن عجب الى الغفور تستمر ،  
 وفيل ، اني يغيب ويسر يوم غير ، لا كسر يد منهم ، احقبا ،

وروي في السنة واكثره في ذلك توازن على الصحيح **و** فرغ من امر حاجه والنساء في التسعة

المقطع

والتسغير من رواية ابي بصير **عنه** انه سئل عن قوله تعالى **وَاللَّهُ يَتَعَفَّىٰ عَنْ مَا يُرِيدُ** فقال **شرح** التسفيه **عنه** ان الله تعالى **الواجب**  
والموجود والفرع عليه تغل بالاجماع وهو من الاول لذاته عيني **هو** وكذا **واجب** لذاته تعالى  
وصحابة الزاوية البقاء وهو الصفة الثالثة وهو من الاخرية الموجود او فرع  
اشياء الموجود او فرع اشياء الاخرية او الاشياء للموجود **هو** وجوب البقاء فاعبر بذا **تغل** وصحابة ان  
تية **واما** المستثنى **الاربعة** التي لا تقضى وتزعمت بقاء ما جاز **الواجب** بربيل حرر وما هو  
بافيه با بقاءه لو انك جمع احواد **عنها** لا ضللت **واما** في معنى الفرع والبقاء **في** حقه تغل على  
انها ما لا تفرق في القول كنهه انها **وان** من نظم ما **في** البقاء واللا اله الا الله **عنه** انه من الله  
وجرت الفرع بلبه والبقاء بفرع **وتلوه** وجمع **وكيف** يتنظم بها الله غير اطر ويراية وغير اخر وبما  
والفرع الاول احواد **والا** كما قاله الصوري **شرح** عن الخارج **في** رواية ابي بصير **في** السابعة **في** التسعة  
والتسغير **من** جعل الفرع والبقاء راجع الى الموجود الذي هو صفة نفسية بغيرها بالوجود  
المستمر **في** الماضي الى غير استمراره والوجود المستمر **في** المستقبل الى غير انتهاء **الكل** **في** عليه ما ورد **في**  
**شرح** الصوري **من** كونها صفتين نفسيتين للفرع **يلزم** ان لا تغل الزاوية الخارج بوضعها مع ان  
تغل وجود الزاوية **في** الخارج **ثم** كملها بالبرهان **فربما** بقاء ما **انما** يجب به من الثابتات جعلها  
وجودا خاصا بغيرها **الوجود** **بمحل** الموجود **والذي** هو صفة نفسية لا تغل الزاوية **في** الخارج **ومن**  
هو **بمحل** الموجود **والاعم** ولا يلزم **من** شئ **وصدق** **الاعم** **وجب** عمومته بنبوته لا بغيره **الحيوان**  
مثلا **الذي** هو اعم من الانشاء **ثبت** له الانقضاء الى ناهي **وعنه** **ولم** **ثبت** **فلا** للانشاء الاخير **وزعم**  
فروع **انه** كلام الفرع والبقاء صفة معنى موجودة **فأما** بالزوايا العلية كالعالم والفرع **وردد**  
بانه يلزم عليه **انه** يكون افراسير با صير **بفرع** **وبقاء** **اخر** **وتغل** الكلام الى الاخر **يلزم** **الصور**  
او التسلسل **فلت** **ويلزم** منه ايضا قيام الفرع بالمعنى **وقس** **في** بعضه **بها**  
يجعل الفرع من السلوك والبقاء من البقاء الموجود **والا** **والاول** **له** **أية** **كلامها** **صفة**  
عومية **التي** **معنى** لا يلزم **بها** **تغلي** **شرح** **انه** وجوب الموجود يستلزم وجوب الفرع  
والبقاء وكذا افراسير **الفرع** **بغير** ما **ذكر** **من** الصعاب **التي** **لا** **كسر** **لما** **كان** **الفرع** **بغير**

نعم  
نعم  
نعم

علم  
بسم  
الحمد

والسنة



أشارنا من قبل الى ان المقصود  
بالزات هو الكلال تعالى  
لا يقتضيه الى المختص وعبر  
لا يقتضيه كانه هو الزعيم  
الضيق واما لا يقتضيه الى المحل  
لا يقتضيه

فی فوہجہم وانصب

المعاونه

١ عجا للمسيح پیر انصاری ١  
 ٢ اسلمو، الی الیموم و قالوا ٢  
 ٣ باذا کاه ما یقولوه هفا ٣  
 ٤ باذا کاه راضیا باذا مس ٤  
 ٥ واذا کاه ساخما باذا مس ٥  
 ٦ والی ای والیرسبوس ٦  
 ٧ انم بعرقنله طلبوس ٧  
 ٨ یسلموم ای کاه اسوس ٨  
 ٩ باحمر ویم اجل ما یعلوس ٩  
 ١٠ باعبروسیم انم غلبوس ١٠

الموالد والموالي



**وهي** الحاجة ما في نفع النفع يا ترى النفع في كلامه بكم النفع فيقال  
 اي شئ وهو ما اشاروا اليه الصوري فقال انه سايلنا عن اشياء لا يعلمها الا نبي او نبي  
 فقال سل قال اخبرني عما ليس عن الله وعما لا يعلمه الله فقال من هو صاحب  
 الانا وفتي ومعه بقتله فقال ابراهيم ما انت بفتوه اما ان تفتوه او تفتوه اليه من حيث  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعلي اللهم احرف قلبه وثبت لسانه فقال ابراهيم  
 معه الي علي فقال علي اما لا يعلمه الله فقولكم عن ابراهيم والله لا يعلم نفسه ورسول  
 وقول النبي صلى الله عليه وسلم ما انت بفتوه الله فالتفتي الله فالتفتي الله فالتفتي الله فالتفتي الله  
 ولا في الارض واما ما ليس عن الله فالله واما ما ليس عن الله فالله فالتفتي الله فالتفتي الله  
 راس علي وقال له يا معج الكرياني **ولا حاجة** لتعلم الي المور وهو قوله ولم يولد له  
 يتولد وهو قوله عيسى ايا سيب الوجود ومنه يوحنا النور وهو قوله لم يولد له  
 له ما انت قوله استعمال عيسى او يوحنا قوله لم يولد له قوله الاخر اخبرني المور لا سيما  
 هي من له ملكه ان يكون وارثا لوالده يعرفنا به وفاما مقامه وما ينبغي وان يفتي على  
 ملكه الضيعة لا حاجة له الي المور **ويوحنا** الوجود من النور في الفرج يكون وجوده  
 في الاوجيا اذ لو كان جازي الاحتياج الي مرجع لذكر مقابله من النور فيكون هادنا وفر  
 في خبره يا من اختلف **وقوله** ولم يكن له كفوا احد الا على الخاتمة للحواوي ومنه  
 وجوب من الصفا يعلم استعماله اضراره ما وجوز ما لا يتا فيها **فقال**  
 ليس الغني المصلي فاص اعل اشياء الاحتياج الي الخلق والخصي كما تومعه عبارة الصفي  
 بل هو شامل لاشياء جميع وجوب الاشياء وجميع الاغراض على افعالها وحكامه **فقال**  
 عليهما علم ومطابق ترجع الي ضيعة الخلق تبصلا واحسانا لا اليه تعلم **وقوله** تعلم انه هو  
 ضيعة له في كفاية العباد كما لا اضر عليه **وقال** احسن قول ابراهيم الله في  
 الم اذ بالاستغناء **الاستغناء** عن الاشياء **وقال** انت الغني بذا انك عراة على اليد التي لا تنفع منك فليكن لا تكون غنيا عنه وقال  
 عن الامم خاص وهو انما اشارات **وقال** لا تنفعك كاعتك ولا تنفعك معصيتك وانما اورد في خبره وفما في خبره لا يعود عليه

الكر

الامر

**وقوله** اسرف في الكتاب والسنة مستقيمة وفي قضاء العقل ايضا قال تعالى ومن جاسر فلانا جاسر  
 لنفسه ان الله الغني عن العالمين من علم على اهل البعد ومراسا بعلمها ومركبها ما يشكر نفسه ومن  
 كبر جاه ربه غني كريم ومن علم على ما انفسهم يميرون وما تفرقوا لانفسهم من خير خبره عن الله  
 وما شفقوا من غير ما انفسهم ان احسن احسن انفسهم **وقال** الغني الغني يا عباد انكم لن  
 تلبثوا في قبض ربه ولا تلبثوا انفسهم بشيعة في عباد ربه اولكم واولكم وانكم وحكم  
 كانوا على اتق قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك ملك شيئا يا عباد ربه اولكم واولكم وانكم وحكم  
 وانكم وحكم كانوا على اتق قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملك شيئا يا عباد ربه  
 من اعلم احصوا لكم سم او يملك اياها من وجوه خبر ابيهم الله ومن وجوه خبره لا يلو من  
 الا انفسهم رواه مسلم وغيره **وقال** انما خلقت الخلق ليرعوا علي ولم اخلقهم لارج علمهم  
**وقال** لا اوتيت النبوة يا من لا تنوب ولا تنقصه النعمة **وقال** لا تنقصه  
 واعلم ما لا يفكر **وقال** لا اوتيت النبوة يا من لا تنوب ولا تنقصه النعمة **وقال** لا تنقصه  
 سواها لا اند الخلق لا يعالهم بريد رجااء الوحرانية القهابي وايت والله خلقكم وما تعلموه  
**وقال** انما قول الله الغني واليسر في الكرم اللاتسي الى امر احسن اليد واشت الغني الغني بامر  
 الكرم ان نفس الاثر اعشى اليد الى مراسا اليد ففر من الشيوخ منه لا امر الا فيس الوالي  
 واليسر اليه كما تفر في شيفه لغار به اسفاهه ليد اليد عس ما تفر من نراول اسم منصرف من عا  
 كثر في باره على كل من حال موكرة لها جميعا الي الغني المصلي او لعاملها اذ اجعلها جميعا  
 المستر في المصلي **وقال** على انه انتم يعرفه عليه بالسكوة على لغة ربيعه **وقال** على كل خلقه اليه للوز  
**والفاسفة** خليفه اسم مهورا في الخاتمة تعلم خلقه ان الخلق فانه الحواوي  
 بل مثال حاله ما خليفه موكرة بمس كالتفسير للخالقة التي هي كرام صفة سلك اليه من النسا  
 تلك بينه تعلم وبين الحواوي في الزلات ولا في صفة من الصبا ولا في علمه الا بفعال **وقال** في خبره  
 من تعصم من الاجال باسنته لما يتل عليه **فقال** انما الزلات في من ليس بيس ولا جرم ومن  
 مصور شكل ولا محرو ولا معز ولا شفع ولا تركب ولا جانس ولا مكيد ولا يتكبر في مكانه ولا

ومر الزنوب

الا انفسهم  
 الا لا تنفع منافع  
 وشوا المصغر



يتصور عليه زمانه مما هو مرجع او هو مرجع ومعلوم او هو معلوم ومعلوم او هو معلوم  
 كالتصور والغير ويتصور ويتصور وعما يشهد به في جنس او مصلح او مصلح او غير ذلك  
 في مكانه ويتصور عليه زمانه **واما** الصفات فاما الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها  
 بكل شيء وفي كل شيء **والله** في كل شيء **والله** في كل شيء **والله** في كل شيء  
 وجوده جازي **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
 عرواه ولم يبق شيء ولا شيء **والله** في كل شيء **والله** في كل شيء **والله** في كل شيء  
 انفرج من غير غير زمانه من الحروف او انفرج بمعنى كقول القائل انفرج انفرج  
 وقوله تعالى كالمعجزة انفرج **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
 كالصانع المستحيات **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
 تعلم **واما** احسن قول الحكم الا انه انما لا يغير في غناه وكيف لا يكون بغيره **واما** الصفات  
 انفرجة انفرجة الباطنة الشاملة للكنان الغير الشاملة من القوة الكاملة من العجز وانفرجة  
 الخواصة انفرجة الباطنة الشاملة للكنان الغير الشاملة من القوة الكاملة من العجز وانفرجة  
 خلفكم وضعه الالهي **واما** الارادة الشاملة من الارادة الشاملة من الارادة الشاملة من الارادة  
 غالباً او تكون منقولة لا تافئة ويريد على ما يشاء ويختار ما شاء **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
**واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
 بل لا تعمل ولا ترجع الا بالارادة انفرجة وماتشاء **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
 الخلق انما لا يخفى معه بوجه من الوجوه من علم عارض مكتسب تصحبه جميعها لا  
 وقد لم ير في العلم منزلة **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
**واما** احسن قول الحكم الا انه انما لا يغير في غناه وكيف لا يكون بغيره **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
 لم يبق عليها السطام ما علمه وعلمه **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
**واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
 انفرج والحق والبرج والغير الذي هو سرور الشهي والكرسي والعرش من سمع بآلة لا يتعلم الا

انما انفرج هذا الغير وهو  
 العلم بآلة ولا يتعلم

بالاصوات

بالاصوات بآلة انفرج والغير الذي هو سرور الشهي والكرسي والعرش من سمع بآلة لا يتعلم الا  
 بكل موجود بلا شيء حتى انتمد السور او في الليلة انتمد السور على الصغار من سمع بآلة  
 لا يتعلم الا بالاصوات والواو انما هو كقول القائل انتمد السور على الصغار من سمع بآلة  
 انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور  
 وشبهه انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور  
 جميع الواو انما هو كقول القائل انتمد السور على الصغار من سمع بآلة  
 ولواو ما في الاخر من شيء انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور  
 لا يتعلم منه **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
**واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
 انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور  
 بآلة عرعر من غير غير زمانه من الحروف او انفرج بمعنى كقول القائل انفرج انفرج  
 الخواصة انفرجة الباطنة الشاملة للكنان الغير الشاملة من القوة الكاملة من العجز وانفرجة  
 باه له من تفصيل من القوة الشاملة من الارادة الشاملة من الارادة الشاملة من الارادة  
 ولا يعمل **واما** الصفات التي لا اول لها ولا اخر لانها في كل شيء وفي كل شيء  
 وهو السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع السمع  
 على التوحيات انما لا يخفى معه بوجه من الوجوه من علم عارض مكتسب تصحبه جميعها لا  
 انما لا يخفى معه بوجه من الوجوه من علم عارض مكتسب تصحبه جميعها لا  
 ما لا يخفى معه بوجه من الوجوه من علم عارض مكتسب تصحبه جميعها لا  
 وخامس بالاصوات والواو انما هو كقول القائل انتمد السور على الصغار من سمع بآلة  
 الى التوحيات انما لا يخفى معه بوجه من الوجوه من علم عارض مكتسب تصحبه جميعها لا  
 من التوحيات انما لا يخفى معه بوجه من الوجوه من علم عارض مكتسب تصحبه جميعها لا  
 ثبت له انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور انتمد السور



٦  
أما ملكي فإني أريد أن أكون  
منه وذاك أني أريد أن أكون  
المسكين - موالي الجود مجمع  
المسكين عنه بل كل لا يحسن  
ظهور جوده المنزلة بالنسبة إليه

6  
2021

1

6  
2011

92

1

۸  
در این کتاب

6

— اخبرنا الله

الحمد لله

الضمان

المزايين

فَمِنْهُمْ مَنْ يَدْعُو بِالْأَيْدِيهِ وَالْأَرْجُلِ

وربنا من انتمو عليه  
هـ فيضة الملك انتمو لربيع

وَيُرْسِلْهُ قُرْآنًا وَجُودًا

٥ اَوْ عَمَّا التَّوْفِيقِ فَيُحْطَل



منه من انما هو

فاستعملت في حق من لا يتصور له وجودا في الاستعارة تمثيلية باه يتبين حاله حال اجزاء  
بسه يبرهنه معالذود الحاجات بالعشاء والانباء وكذا كذا في السموات بالتمثيل وتصور  
لكما افترسه وعمود تصمم به مما كس حوى الله في بينه وكذا احري تغليب القلوب تمثيل  
وتصور لكما افترسه على تغير احوالها والتصور فيها باسما كما يغلب الواحد من عباده الله  
اليسير بصريح مراد طبعه وكذا احري به في التورية تمثيل القول بها ورضا بها  
كما يسهل الواحد من عباده يوكلا خزانة بها بلا يوردها في الاستعارة على التعريف  
اما مجاز من سئل عن لزوم الاستعارة على الله من الغنى والغلبة كقول  
فلم اعلونا واستوبنا عليم جعلنا مع معة لنمير وكما  
وقوله فداستوى بئر على العسراء من غير قتل ورجع ممراف  
وحي في الله من انما اعظم الخلق في الله من استولى على اعظمها كاه استيلاء على غير  
احري واما مجاز في التورية ونحو الامم مع غير الكفاية لاه الملوك في العادة كجلسه  
على من الملوك لشغل الامم واما تصور لغضبه وتوفيق علمه جلالة علمه كقوله الاستعارة  
التمثيلية فلا يتصور للمعروفات واما مجاز من سئل عن كونه في الله من حيث الله  
واقترع بالخلول والتكليف والعلاقة بين الاستعارة والضمير للزوم العادة كاه الملوك  
اذا ارادوا التجلي في عايم وحشهم في زوالهم على سبيل ملكهم فاكلوا اسم الملوك في اعين  
الاستعارة علم لا زوم اعين الضمير في التجلي والضمير المعنوي لا في الحقيقة فيكون استعارة  
في الجاز من سئل عن معنى في علم انباء اي يفعل الله في مجاز ام سكا عن معنى مستعار  
يعني اخر شبيه من الاخر به فيجتمع في اللفظ الواحد كونه مجاز ام سكا وكونه استعارة وتعبر  
بجدة ومعاماتبعها في الاعمال المشتق من الصور الواقعة في الدنيا في حاله في حق الاحياء في الجاز  
بالزكر لاه الاحياء في الله كقوله في الله من سائر الصفات في حق سائر الاحياء في الجاز  
والامراد التعريف من انما هو في الله في حق سائر الصفات في حق سائر الاحياء في الجاز  
يا من استوى برحمنه علمه في حق سائر الصفات في حق سائر الاحياء في الجاز

قوله يا من استوى  
والله اعلم  
فما لا يدرك  
من الامم  
بما لا يدرك  
فما لا يدرك

نور

فمن الآثار بالانوار ومعلوم الاغيار في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
عن بعض ارباب الانوار ان ياتى كذا في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
راجع من الانوار في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
زود في الحق في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
فكاه اسد لغاها في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
حب من حقها في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
احل الغرور على زعموا في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
ولا عر لصفاته كيف يكون مقتضى الله او محمدا على اذ كاه الاحرار في حقها في الانوار  
وصفته متعلمة بفرات وكيف يتصل به او يتصل عنه في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
وكلا ولا بالغير منه مصاد ولا بالحق له حلالا وحرمة منه ومصادا ولو تحققت  
لكاه حقانه وعلايا محمدا في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
وحدة الزمان الفعلية اي عر تر كبا من اجزاء الله في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
تألفها ويبنى الكم المتصل بالوحدة عر الكم كلفا ويسر لمراد ان الزمان الفعلية بلغت  
من الزمان الذي لا يمكن قسمه فكله جرم اقر ان تعلم الله في ذلك ووحدة وصية لها في  
لا يوجر له تخير فبايم بها وايزان غير ما جعله تعلمه في علم واحل لا تشر فيه ولا تعرف ومو  
مع فله متعلق بالعلومات الغير الشامية اعني جميع الواجبات والاحياء والاشياء  
وكذا غير العلم من سائر صفات الزمان خلافا للقول في العلم والفرق ولا بر صغير في  
الكلان ووحدة العقل اي عر مشاركة غير في اختراع فعل ما ولو صور على بخلق  
فليس له فيه اذ كاه اختياريا لا لا كسب الا في دليل فله من السمع قوله تعلم الله في  
خاله كذا في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
خلقوا وقوله تعلم انا كذا في حقها في الانوار **وقد** احسن ما في النور  
صعبة فخصه لانه معبر للعلم في كل فلو جعل صفة لم يبح ان يعمل في الصور او مما قبله

ان الله تعالى

ان الله تعالى



بناء على جعله صفة كالأفعال وما لا يعمل لا يعبر عما لا يعمل التصريح أنه صريح متواتر وإذا  
 اشع كونه خلقا صفة بقى في علم عمومه فيكون أفعال الاعمال الاختيارية وإذا تعين  
 العموم في قراءة التصريح في قراءة الإجماع أيضا فيكون خلقا غير الاصبة جمعا بين التواتر  
 ليلا تتناقضا وقوله تعلم والله خلقكم وما تعلمون **و** كالاختصاص بما تعلق به جعلنا من  
 مصر من أومر لاسمها في خلقكم وخلق عملكم أي معمولكم أي عن الأثر الناشئ عن الإتيان  
 أو خلقكم وخلق الفعل الذي تعلمون أي الأثر المتكرر لا يعبر إلا بغير الإتيان لأنه امر اعتيادي وما  
 لماله وأمر واعتيادي أنه امر اعتيادي فلا بد من علم ثبوت الخلق لغيره لا العنسي  
 امر الصانع وقوله وأد خلق من الصانع معناه تصور بكنس **وقال** السعير الخلق  
 فيهما يعني الثغور **و** كالأول بار من الثغور لثبوتها عن الكمال الخلق في حق العبر  
 اكتفاء بالمرحوم والمختار ونحو ذلك من الاختيار واتباعه من معنى الكمال وأمر وموافق  
 من العلم إلى الوجود مبتدأ وأمر الكمال الخلق **واعلم** أي انظر في الغالب بآه  
 العبر الخلق أفعال لا تخفى عليه بانه مقرر في عالمه المسمى بالعلم في عالمه  
 بمعنى وجوب الوجود كالجورس أو بمعنى استحقاق الاعمال كعبدة الأصنام والمعتزلة لا  
 يرون شيئا من ذلك بل لم يعملوا أفعالهم العبر كالفية التي لا تقدر العبر أسباب واللات  
 من خلق الله لا اله إلا هو ما وراء النهم بالقرآن في تظليلهم في حق المسئلة حتى قالوا  
 الجورس اسعوا لا صنع حيث لم يستو الألائم كما وأحدوا والمعتزلة استووا ثم كاه انحصي  
**جاء فيل** إذا كان هو الخلق أفعال الاعمال أي من أفعالهم والافعال هو الأكل  
 والشارب والرائحة والشارب وغير ذلك مما يتجاسى عن سماعه **فالجورس** أي من  
 جعل وغاوة لاه التصرف بالشيء وفاعله به في ذلك الشيء الأمر أو جرمه اللاتري أنه الخلق للثغور  
 والافعال وسائر صفات الاجسام بلا نزاع بينا وبين المعتزلة ولا يتصف بذلك **و** ك  
 الكسب التي انتمت للمعتزلة لا ساعة للعبور في أفعال الاختيارية وليس معناه اختراع  
 لتلك الأفعال كما تدرع المعتزلة ولأنه فريد الخلق في أفعاله التي انتمت إلى الفقرة الثغورية في

أما لا ينبغي

الحوار

أما على سبيل المحرر والرحمة

من أفعال الاعمال

أما على سبيل المحرر والرحمة

إيجاد الفعل موجود مجموع الثغور كذا يفتقر من أفعاله لمزجها للأفعال الستة بطل معناها  
 رتبة الثغور الخادنة للفعل وكما يستعمل من غير تانيير لها الصلة بليست علمه والآخر علمه  
 للإيجاد وعلى ذلك بندهم قال

- من يناله لنا فسر
- حاد نة لسانها نفور
- ورياسوع الكفا
- في قوله من قبل له نفس رواه

**و** ذهب الجبرية إلى أن ليس للعبور فرياد نة تغارة الفعل الصلا بل هو معمول به أفعال  
 كالتب سيري غاسله **و** بانه يلزم عليه استواء الأفعال وأنه لا يبر في بينها وبينه في بالضرورة  
 الثغور يبر كذا لا تعارض كذا المسمى **و** بانه يكل على التكليف وترتيب الثغور والاعمال وثبنا  
 في التصور كقولنا ما كسب وعليها ما اكتسب وقوله لا يملك الله تعالى الأفعال كما أنها  
 في الاعمال بل هو كركب لا تخوم قبل الأفعال ما يعرف ما يلزم الاستأفان **فقال** في شرح الصغرى  
 يتحقق من حيث أفعال الاعمال يبر من حيث المسمى العبر من مخرج مبر في و من لسانها  
 سافا للشارب يبر فوم كجورس الثغور يبر من حيث المسمى العبر من مخرج مبر في و من لسانها  
 وفوم كجورس الجبرية **و** نقل عن إمام الجبرية فرياد الثغور كذا كسر الاستفان للابل على  
 أفعال فرياد الشار **و** عن الفاعل الشار كذا والاستأفان كذا فرياد الثغور كذا فرياد الثغور كذا  
 حيث عموم الثغور الخادنة في وجهه الخاص من كونه صلا أو غصبا أو سرفدة وغرة الخ  
**و** أنكر في شرح الكبرية أنه يصح نسبة وأمر من من حيث الثغورين لم ينسب إليه مذكر الأفعال كونه صورا  
 من حيث حال الفاعل على سبيل التزك **و** كذا قالوا لا ينسب إلى العالم من حيث ما يصور منه  
 على سبيل البحث **فقال** في أفعال الاعمال الاختيارية خمسة أفعال **والسما** بفتح فرياد  
 وهي وأنت يعرفها أفعال الاعمال **فقال** الثغور صفة تنوز في الشيء عن تعلفها به فانه الخيال وهو  
 تعريف من طاهي جميع الأفعال في تغيير أثر الثغور ما مقرر **فقال** فصل في ذلك أصل الوجود والافعال  
 أنهما اتفاقا فاعمال الخادنة **و** كذا قالوا لا ينسب إلى العالم من حيث ما يصور منه  
 كذا أشكال **و** كذا قالوا لا ينسب إلى العالم من حيث ما يصور منه كذا أشكال **و** كذا قالوا لا ينسب إلى العالم من حيث ما يصور منه

أما على سبيل المحرر والرحمة

أما على سبيل المحرر والرحمة















لورحم الغلام وعزبا الجميع ، ارحم الله اوعزبا الجميع ،  
للكاء ما بعلم من ذاك لنا ، وكان حكمه حيا حسنا ،

من اجواب ع قولہ  
وہم ہی (الاحتجاج)  
بالقدر

ووضع الشيء في  
أرض فلان

1875-1876

أولها مني حجة



أهـ من ينال

فہمی

فضي بطلا في شح فالارفة بالقضى • بعد انار انما بان فيه شغوة •  
وعلى وشم الباب ووزن بعد السى • وغول سيار سينا لا فضية •  
اذا اثار رى الكرم منه متبينة • بعد اناعام باقياغ السينة •  
ومعلا اختياره اخلال حكمه • مياله قاشعوا بالمر امير علمه •

۱۹

وَمِنْ الْفَضْلِ

فرويض بكن من الثلثة ووسطهما اوسطهما واكثرهما انقلاض وغيره ويؤيد قوله تعالى  
 ما اصابكم من حسنة الا ايته مع قوله فبما فله كل من غير الله وقوله ص انك انزيت انعت عليهم  
 تيمم الاية اذ لم يقلوا لا انزيت اظلمت كما قال انعت عليهم وقوله وانما انزيت اسم اريد الاية  
 على  
 جهة الخصوص  
 عموم وقيل  
 خلاف الحسنة  
 ما اريد على جهة  
 فبالاظهار  
 مراد

اشترى هذا الكتاب  
الشيخ العلامة علي  
بن الحسين بن  
علي بن الحسين بن  
علي بن الحسين بن  
علي بن الحسين بن  
علي بن الحسين بن  
علي بن الحسين بن



قسني مع الالاراد في جانب النور للبعقول والكم في جانب الخيم الباعل وموسم وفول لم يمسح  
 ان خلفني بموسم يمسح الي شعير فيقول واد الم من على اسلوب الالاعال السابقة والاحقة  
 اد با وفول الخضر فاراد اة اعينها مع قوله باراد ريد اة يبلغا لشرهما الم قوله مريد  
 جنب ارادة العي لنفسه وارادة بلوغ الالشر واستخراج النور حمة له اد با في التفسير  
**وي** دعاء نبوي الخيم في يريده والنور ليس اليه ايسر من سوي اليه حيث هو ثم **و** كذا  
 اقهر علم الخيم في داية يبرك الخيم **و** مزارعيه الخفيفة الخيم في النور في انا الله لا اله  
 الا انا خلقت الخيم والنور مهيوم لم خلقت الخيم واجرت الخيم علم يريده وويل لمن لم يخلقه  
 للنور واجرت النور علم يريده **و** مزارعيه الخفيفة والادب معا ما في مناجات الخيم  
 الالاعال الخيم في الحاسن منه فيفضل له ولد الله علمه واه كهم في النور في يبرك له ولد  
 الخيم على **و** اما ما موعود في عام افعال العباد ينسب الي الله تعلم خفيفة خلفا واداد  
 وشريعة اذ با والي العبر شريعة لا خفيفة لكسبه له **و** ينسب لها حبة الافتخار على  
 نسبتهم الي الله تعلم اذ با **فان** تنال اليه عبر الله اذ عمل العبر حسنة فالبار يبعظ له  
 استعملت واشت اعث واشت سمك شكر الله له وقال يا عيسى بالاش الكهف واشت تفرقت  
**و** اة ظهر الي نفسه فقال انا الكهف وعملت وتفرقت اعرض النور عنه وقال يا عيسى انا ومقت  
 وانا اعث وسمكت واد اعمل شريعة فقال يا انا تفرقت وفقت وحكت غيب النور عليه  
 وقال يا عيسى بالاش اسان وحملت وعصيت واه قال يا انا خلعت وانا اسان وانا حملت  
 افضل النور لي عليه وقال يا عيسى انا تفرقت وفقت وفرغت وحملت وسترته **و** مسمي علم  
 اة مكينة الله تعلم مني النافذة كما قال تعالى وريد يخلق ما يشاء الالاية اورثه ذلك اسفاكه  
 انترير مع الله وتركة الحسرة فانه اعظم اضر على اختيار الحق كما قيل  
 ، لا اقل لم يات في حاسرا ، اقر على من اسان الاوب ،  
 ، اسان على الله في حكمه ، لانك لم تفر في ما ومب ،  
 ، جاز اذ عنه باه زاردي ، وسر عليه وجوه الهلب ،

اة ما موعود

الال

**و** اورثه الرضى بما يريده النور **فان** عبر الالاف رضى الله عنه نوره الله تعلم ما يغيب اذ  
 وضع ما نكره لم قاله الله بما احب **و** قال بعضهم  
 ، يا خالفا لايضا ، ما يشا كيدنا ، ومعها لايضا ، وما نعالنا ايضا ،  
 ، اة لم تفر ما نسا ، بالهد بنا بما نسا ، في الالوة ما نسا ، خلا ما نسا ،  
**و** للامع انما يعي ، فاني كاه واه لانا ، وما نسا اة لم تنال يكن  
 ، خلقت العباد علم ما علمت في مع العلم في النور والنور  
 ، فيما احبنا ومننا اخرا لست ومننا اعث وفالم تعلم  
 ، ومننا انفي ومننا سعي ومننا افيج ومننا مسمي  
 ، ومننا فري ومننا ضيع ومننا اعمله منتهى  
**والتاسعة علم** تفرق في الوجود في الاختلاف في ملكي العلم هل موعود ووراد  
 عيسى فلا يجر اذ في غير عيسى **و** امة ما علم به العلم النور في الالاد خالفة صفة  
 كاشفة فيج الالاحياء والحيات والستيلان علم ما علمت في الالاف كاشفا احكامها في  
 النعام والاباكن في خلفه اعلم من على النور والاراد **و** لا تباوت في العلومات  
 اجلا ما وجليها وخفيها واخفاها بالنسبة الي علمه تعلم قال تعلم ان الله لا يخبر عليه شيء في  
 الارض والاسماء اية في سفل العالم وعلوه لا خصوص الارض والسماء العلم ويرقب لا يخبر عليه  
 ذرة مما يوق النور وما تحت النور وما في ذلك **و** لا باكن بالنسبة اليه اذ موارث النور الالاف  
 في واربكن الالاف ولا يتصور خفاء احدهما عليه مع خلفه لهما واه قوما موعود ونسوة  
**و** لمزاجا خلق في ليد العلم في قوله لا يعلم مخلق فيس جاعل ليد لا يعلم الخال في خلقه  
 وموارث خلفه واوراده **و** قال تعلم وعنه معان الخ لا يعلم الالاف في معان جمع تعني  
 بفتح اليم وموارث لانه في النور للاحتصاص والعنى عنه لا غير غير خراير الغياض التي  
 تنزل في المستقبل لا وقاتها اجمع معني بكن اليم معني مفتاح وهو الالاف في يورده لانه  
 في معان بالياء المتغلبة عن الالاف مفتاح **و** على كل امير الكلام استعارة مكينة وتخليد اذ استعار

اعلم ان قوله علم ما علمت في النور والنور  
 قوله كاشفا احكامها في  
 العلم كاشفا احكامها في  
 في العلم كاشفا احكامها في  
 في العلم كاشفا احكامها في  
 في العلم كاشفا احكامها في

اة ما موعود

الال



تفصيلية او تصحيحية تحقيقية كما قاله تقول شملت الغشيات بالاشياء معروفة في  
 الخزانة الغلغلة التي لا غلغلة فيها معاني ولا يطلع عليها الا انفع علم تلك الخزانة في  
 معانيها او من يطلع على اشياء منها وخزانة التشبيه الضم الذي يصح فيه وراى كانه  
 سوى الشبهة او الاشياء المعروفة في الخزانة المشبه بها الغشيات استعارية بالكنائية  
 واشارت الخزانة الى المعاني المختصير بالمشبه به تفصيلية او تقول شبه حاله تعلم في احصا  
 من علم الغشيات به فلا يطلع غير علم به منها الا بالاشياء معناه على ما شاء بما لم  
 عنده الاشياء معروفة في الخزانة مغلقة عليها بافعال ان معانيها وهو مختص بعلمها  
 يطلع غير علم به منها الا بالاشياء معناه على ما شاء بما لم يطلع عليها بالاشياء  
 وذلك كانه **ف** قوله لا يعلمها الا من لا يعلم تلك الخزانة او المعاني الا من هو في  
 عال آخر في الخزانة فهو ما يقع في الاضطرار او الضيق لانه في معنى الغشيات  
 او تقول استعيرت المعاني الى الخزانة للعلم الحكيم استعارية تصحيحية او عنده علم  
 الغشيات وعلى من اوضح لا يعلمها الغشيات على انشايد بالاشياء حتم او استعيرت  
 لاصول الغشيات واهماته **ف** قوله كما قال الالف واللام على انه تعلم الاشياء قبل وقوعها  
**ف** تفسير النبي صلى الله عليه وسلم معاني الغشيات بالاشياء التي في الدنيا علم الساعة  
 على سبيل التمثيل لما طالع المعنى اعلى سائر المعاني او عنده من الغشيات التي في  
 خزانة علم الله **ف** كذا قوله من غير ما يشي وخام انما يريد التمثيل **ف** قوله في التوراة  
 والعقاب **ف** قوله بالاجال **ف** قوله بالسعادة والاشفاق **ف** قوله في جوارح الاعمال  
**ف** قوله من التماسير علم التمثيل لا تكون منافضة لتفسير النبي صلى الله عليه وسلم **ف** قوله في  
 تفسير اعاما من قال مني ما لم يكن يعلمه لم يكن له او ما لا يكون يعلمه له لو كان  
 كيف يكون **ف** قوله ويعلم ما في التوراة والنجاة ما استلما عليه من الاجرام واعرف انهما كليهما  
 وما يجوز بينهما من الاعمال **ف** قوله وما تنفك من رفته لا يعلمها له وما تنفك من رفته  
 من انهما في جميع افكار الارض الا ما لا يكون يعلم قبل ذلك سفوحها وكل شغل كنه البلي

الشارح الى ان لا يشترط ان يكون  
 التفصيلية جميعا او بعضها  
 الشارح الى ان لا يشترط ان يكون  
 التفصيلية جميعا او بعضها  
 الشارح الى ان لا يشترط ان يكون  
 التفصيلية جميعا او بعضها

في حال

في حال شوبها وعلى ان وجه تنفك **ف** قوله ورفعة شجرة تشبه الى ما يجب ساء انظر من  
 يها او راى بعد وراى اوج الخلاء مكتوب على كل رفته اسم صاحبها وملا الموت يتفر  
 انهما اذا الصمت منها ورفعة علم في اجلا طبعها جبره اليه اعدا فاذ استقلت  
 فنضروا **ف** قوله في بعض كرم من الارض سفوحها على كرمها علامه حسن الخاتمة وعلم بها  
 علامه سوء الخاتمة **ف** قوله واجبة في كل الارض **ف** قوله انما جاء المراد بالجمعة  
 اقل قليل علم عنده بالجمعة تفر بالاجماع **ف** قوله واحدة الحب المتزوجة في كل الارض  
 في الارض **ف** قوله ما كانا بعلمه بحكمها وراى **ف** قوله وراى **ف** قوله وراى  
 في كل الحب ما يتت واليا بر ما لا يتت او الحب قلب المؤمن واليا بر قلب المنافق  
**ف** قوله تلونه او الحب انكسبه التي تكون واليا بر التي لا تكون وسفوحها  
 وفوقها في الرحم **ف** قوله في كل الحب لسان المؤمن واليا بر لسان الكافر يتفر الى الله  
 ويبارك في الله وسفوحه اللسان وله عن اللسان بعد ارتجاعه ببعض الخمر **ف** قوله  
 الحب واليا بر من الحبوب والثمار **ف** قوله في علم ما مزرع على الارض وما  
 ثار على الاشجار الا عليها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم من الارض **ف** قوله  
 قوله تعلم وما تنفك من رفته لا يعلمها الا بالاشياء معناه على ما شاء بما لم  
 رفته **ف** قوله مستعمل في حقيقته ومجازي على بعض التباس في الحب واليا بر  
**ف** قوله كتاب مير يولد من الاستثناء الاول اعنه لا يعلمها بصل ذلك في الكتاب  
 المير يعلم الله **ف** قوله اشتغال في باللوح المحفوظ **ف** قوله في راحة جنة وما بعد علم الاشارة  
 وغيره ما بعد **ف** قوله على الارض مع ما نقل عن ابي عباس من تفسير من تفسير الحب بالقرى  
 واليا بر بالبراري اعلى الخمر اذا لا معنى للشفوق **ف** قوله كذا تفسيرهما بالحي والبيت  
 انما يصح علم الارض في الالية محكمة وهي انما اذا ثبت في اللوح علم ما في وجلا حقي  
 سفوحه الورية والجمعة مع عموم التكليف والحساب بما باله باعمال الخزانة عليها بالقرى  
 والعقاب **ف** قوله تعلم يعلم خاتمة الاعمال وما تنفك **ف** قوله في النعالي في منزه







انما سبعة حتى اذا عول ان تعلم تعلم الجوز ويا علم الوجه الكلي الجزوي والاستغناء البنية والحالين والما  
 ضوية معلومة في انفسها تتعلق بها العلم والارادة السؤال والجواب علم من الوجه خلاص ما في  
 شرح الكبري مع الشرح على ان هذا كله مني على ان يتعلق بنفسه فربما **فمنهم** فقال ان  
 نسبة واضافة نفسه الى الاستيعاب انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي  
**والعاشرة حياء قال** انما يتعلق بالعلم من جهة تقتضيه جهة العلم لمصونها  
 وعبارة شرح الصغرى جهة تسمى لافات به انما يتصف بالادراك **قال** في شرح الصغرى  
 بمعنى انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 في العلم من جهة **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 بقرها في معجزات نبينا حين الخلق انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 من انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 وانما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 وانه من جهة **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 نفعه **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 قلب الغفاني انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 وخلقها عفيفة اخرى **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 الجوزانية بالمرتبة **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 الجليل لينا في الجليل باسمه يا كاهن **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 ايسر من الزور **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 سياتي الى قوله **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 لصاحبه والنور **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له

في

تعلق به **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 طيسر في انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 تعلقات الارادة **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 لاراد احياء **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 والتاثير سوي **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 بدونه كماله **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 بدونه ما جعله **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 ما في **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 بصعاب **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 ويصير مع **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 من جهة **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 من جهة **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 الله عليه **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 الاسماء الحسنى **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 علمها **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 عن التكميل **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
**قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 يتعلق سمعة **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 عن وجودها **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له  
 في سمعة **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له **قال** انما تسمى على له

6  
 انواع

بعض



في زوجه الى سمعه في ازالة له لغيره انه في الكلام الغرض وتعليقه الغرض فيكون متكلما في  
 ازالة بانه سمعه والاصل عدم التناوب **وقد** في ازالة له لغيره انه في الكلام الغرض وتعليقه الغرض فيكون متكلما في  
 يتعلق بالصوت والكلام الغرض في ازالة له لغيره انه في الكلام الغرض وتعليقه الغرض فيكون متكلما في  
**فكلام** وهو كذا يوزن العفا به النسبية صفة له تعليل من جنس الخروج والاصوات  
 ضافية للسكون واللام في قوله صفة له وهو علم الغرض في الغالب بانه متكلما بكلام ليس  
 صفة له وانما هو خروج الخروج والاصوات في ازالة له لغيره انه في الكلام الغرض وتعليقه الغرض فيكون متكلما في  
 على اختلاف بينهم **وقد** في ازالة له لغيره انه في الكلام الغرض وتعليقه الغرض فيكون متكلما في  
 بالمتن كالتكلم وانه اوجز من الاشارة في غير ما جاء في المتن من فاقته في ازالة له لغيره انه في الكلام الغرض وتعليقه الغرض فيكون متكلما في  
 ليعمل انشاء الباري بالامر اخرج الخلق من له كالمسورة والبيان في قوله في ازالة له لغيره انه في الكلام الغرض وتعليقه الغرض فيكون متكلما في  
 الخروج والاصوات في ازالة له لغيره انه في الكلام الغرض وتعليقه الغرض فيكون متكلما في  
 صوت ومع ذلك فهو خروج وهو جمل او عباد اذ الغرض في فاضية بانه الخروج والاصوات حادثة  
 من خروج بعضها بانقضاء البعض فيشع التكلم بحرف منها بدوه انقضاء ما قبله وعلى اكثر  
 الحروف في الغالب بانه كلامه خروج واصوات حادثة والخروج هو احوال الخروج في انزات الغلبة  
**وقد** اذ اياه كلامه تعليل غير خروج واصوات اذ لا يخرج ولا يخرج من حيث ولا تاخير فهو معنى  
 نفسه **وقد** حادثة في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 بالعبارة او الكتابة والاشارة وهو غير العلم لانه الانسان في نفسه يعلم بل يعلم فلا يجد  
**وقد** غير الارادة لانه في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 اشارة لا تخفى اذ قال **اه** الكلام ليعلم العباد وانما جعل الالباء على العباد وليلا  
**وقد** قال في قوله لانه في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 اذ في قوله **فوق** منافية للسكون واللام في قوله في التكلم مع الغرض عليه وانه بلا جنة  
 عن محكمات الالات اما بحسب اللفظ في كلامه في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 كما في الجمولية **بانه فيل** السكون والخروج والضعف انما شاء في الكلام الكلام اللغوي الغرضي

مبدأ لغة

اشارة من الاله الى نفسه  
الخلق والخلق والخلق

الذي هو صفة في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
بانه في قوله لانه في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه

والذي هو صفة في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 في نفسه التكلم او لا يغير عليه بالكلام لغيره ونفسه ونفسه في قوله **بانه فيل** الكلام  
 الغرضي الغرضي في قوله صفة له تعليل من جنس الخروج والاصوات  
 الى جوارف له وقال انه المستوع لموسى عليه السلام قال كذا غفر ربي ما ليس جسيما  
 والوفا في عقل سماع ما ليس صوتا وعلى مناد روح صاحب الى سالت اذ قال كلم الله موسى  
 بكلامه الذي هو صفة في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 السنوسي قوله في شرح الكبير ليس معنى كلم الله موسى تكليما لانه انما الكلام لغير  
 اه كاه ساكتا وانما انقضى كلامه بعد ما كلمه تعليل في قوله **بانه فيل** الكلام  
 يفضل رجوع المانع عن موسى وعلى له سمع وفوا حتى اذ ركب به كلامه الغرضي ثم  
 منه ورد اليه ما كاه فيل سماع كلامه **وقد** من اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 الاستاذ ليرى اشارة الى سماع ما ليس صوتا واختار الشيخ ابو منصور  
 المازني في قوله ابراهيم في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 كلام الله تعالى الغرضي الغرضي في قوله **وقد** في قوله موسى عليه السلام كاه يسمع في قوله  
 الكلام من كل جهة على خلاف العادة **قال** في شرح الصغرى وفرد في قوله موسى عليه  
 السلام كاه يسمع اذ يسمع بعد رجوعه من المناجات لئلا يسمع كلام الناس فيموت من شدة  
 فيه ووحشة حقيقته بالنسبة الى كلام الله تعالى الغرضي الغرضي في قوله **وقد** في قوله موسى عليه السلام كاه يسمع في قوله  
 الله لانه السماع **وقد** قال في قوله موسى عليه السلام كاه يسمع في قوله  
 في نفسه الغرضي في قوله ابراهيم في اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 في نفسه غشية اذ يموت من شدة اذ اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه  
 صاحب مثل سماع السمير بوضعت يدها على وجهها وخرجت له ساجدة **وقد** قال في قوله  
 ابراهيم ما في موسى امرأة فينزل عليه ربه **قال** في قوله موسى عليه السلام كاه يسمع في قوله  
 اذ اشارة بانه كلامه يام وينهي ويخرج من من نفسه معنى ثم يزل عليه **وقد** قال في قوله موسى عليه السلام كاه يسمع في قوله



والله اعلم بالصواب  
من امره وما كان  
معه من الغيب  
السلام

ف

القديم

لأنه قال لا يصوت وهو زعموا أنه معنى كلام موسى خلق في نعيم أصواتا وحر  
سمع منها ما أراد الله أن يوصله إليه **قَالَ فَلَنت** مله سماع الكلام النوراني  
في الدنيا بلا واسطة مختص بموسى **فَلَنت** الصحيح أو أنه اختص باسم الكليم  
وحد التسمية أي أكرم الله بغير شريك في الصلوة ليلته الأشرار كما اقتص عليه العز في  
في القيمة السيرة أو قال نعم في حتى رآه الله ، بعينه فأنها سجدت لها  
بفتح كها فأنها كذا له الصحيح أنه موسى عليه السلام لم تقع له روية وإنما خاصة يا  
لصليته ليلته الأشرار قال في الرأى نعم أن في صحوه إلى روية ، رينا اختص بها نبيه  
**وَأَمَّا مَا رَوَى** أنه السبعير النوراني اختار مع موسى سمعوا كلام الله له وشهووا بفر الله  
بلا يلزم منه أنه الله كليم وأنه سمعوا كلامه لأنه النساء فربيع كلامه كما يكلمه فالد البقا  
كما في **فَلَنت** أعلم أنه كلام الله كما يكلمه علم النفس الزلي الفاعل بفر الله تعالى كليمي  
أيضا علم العباد أن الله عليه السموة لنا كالمفرد والتفريخ والتأجيل منه فاج  
حتى يسمع كلام الله ويكلم أيضا علم نفوس الثابتة التي الله عليه كقول عابسة ما بين  
وحتى يصعد كلام الله في العز ومنه إلى العاكة التي خلقته كما يقال جفقت  
كلام الله ويكلم الله بالاعتبارات الأربع **فَلَنت** في قوله أنا هو النفس النوراني  
بالزناز العلية **وَرَوَى** عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الله تعالى غير مخلوق  
ومقال أنه مخلوق فهو كالم باله الصحيح ذكره السعدي شرح التفسير **قَالَ** الزركشي  
وروي مرفوعه عن ابن عباس في قوله تعالى فإنا عر بيا غير في عوج قال غير مخلوق **وَرَوَى** البيهقي  
بسند صحيح عن عمر بن الخطاب قال سمعت شيخنا من سبعين سنة يقول الله تعالى الله  
ليس مخلوق **وَأَرَادَ** بخلقته جماعة من الصحابة كجابر وابير عمر وابير عباس وابير  
أكابر التابعين **وَقَالَ** علي ما حكى مخلوقا وإنما حكى الله تعالى الله تعالى الله تعالى  
في ثمانية وعشرين موضعاً من كتابه وقال أنه مخلوق وذكر الله تعالى في أربعة وخمسين موضعاً ولم  
يقال أنه مخلوق ولم يجمع بينهما في ذكره نبتة على ذلك فقال الرحمن علم الله تعالى الله تعالى

والله اعلم بالصواب  
من أمره وما كان  
معه من الغيب  
السلام

القديم

**وَذَكَرَ** السعدي الشافعي أنه ينبغي أن يقال الله تعالى الله غير مخلوق وأما الله تعالى الله غير مخلوق  
يسمى الله تعالى الله غير مخلوق من الأصوات والحرود فربح كذا في الله تعالى الله غير مخلوق  
كأنه السعدي ينسب الله تعالى الله غير مخلوق ولولاه لرب الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى  
المعنى القام بالزناز العلية **وَرَوَى** في رسل رجل ما لكلمه يقول الله تعالى الله غير مخلوق ما من يخلق الله تعالى  
بالأنا حكيمه عز وجل فقال إنما سمعته منذ وجزازي وتقليد برليل الله تعالى الله تعالى الله تعالى  
مل يحرره يقال الله تعالى الله غير مخلوق وعليه النجاء والاكتم أو أنه عليه السلام أحمر في صفات  
التي له أنه الحسي الذي ربي ربي السعة من العباد الشافعي سئل ما تقول في الله تعالى الله تعالى الله تعالى  
ليس مخلوق فيقول ما تقول في الله تعالى الله غير مخلوق فابن السابك السلام أحمر فاجم فقال  
حتى يروى فقال نفى البر ينسب الله تعالى الله غير مخلوق على أنه المختص من السعة بركة الله تعالى  
الله تعالى الله تعالى الله غير مخلوق والحرود غير مخلوق أنه يتجاسم عز وجل **وَأَمَّا** عز وجل  
الاعتناء على الله تعالى الله غير مخلوق **قَالَ** السعدي في توارث الثابتين ونبيينا علم عقل وأمر به  
نبيينا المخلوقية منى علم الثابتات الكلام النفساني والثابتات المخلوقية منى علم نعيم الكلام النفساني  
ينسب لا تقول بفر الله تعالى الله غير مخلوق بل بفر من النفس النوراني بفر الله تعالى الله غير مخلوق  
النفساني بغير مخلوق وأنه أريد به الاعتباكة ولا يكلم الله تعالى الله غير مخلوق إلا عن الأنبياء في كل مقام ليلا  
يزوج الروح إلى القام بالزناز العلية ومع لا يقول بفر الله تعالى الله غير مخلوق نفساني في شيتو أصلا فاج  
يب عنهم الكلام الله تعالى الله غير مخلوق وحى حاد تد فأكلم الله تعالى الله غير مخلوق حاد تد فأكلم الله تعالى  
عنهم ولا يجمع **وَقَالَ** ليلنا إجماع اللامة وتوارث النقل عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أنه  
تقول منكلم وأمعنى له سوى أنه متصف بالكلام أخالي **لَنت** ويشع فيا للبعث الخاوي  
بفر الله تعالى الله غير مخلوق **وَأَمَّا** استنزالهم علم المخلوقية بآه الله تعالى الله غير مخلوق متصف بما هو وعاء  
المخلوق ويسمى الخرون من التاليد والناز الروكوتة عن بيا مسرعا بصيما معجز الله غير ذلك  
بأنما يفوق حجة على الخنا بلة لا علينا أنا فابن يلو بفر الله تعالى الله غير مخلوق وأما نبيينا المخلوقية عن العن  
الفرج **وَمِنْ** أقوى شبه العشرة أنه متصفو علم الله تعالى الله غير مخلوق اسم لما نقل الأنبياء في قوله الله











تفصيل الكتب العتيقة وبيانها للبحر الواحد اللازم كما جاء استكت بالسكون يوارى بها  
ثم اذا قرئت لها سيرة ما واثق منها ونقبت مفرها مباحا من سيرة تاذ واعطاء حالها فقام  
والباكتنة وتبا صيل خلفتها ويصير بها ويطلع على خبرها ولعل في خلفها ما هو اصغر منها واصغر  
سجاء ان يخلو لانا زواج كمالا لا يد وان شئت لبعضهم

- يا مري من البصر فحانها
- في كلفة اليد البصر بالليل
- ورى عروى نياكها في خسرما
- والبح في تاذ البصر في الخليل
- اغنى بغير تاذ من قهر كاشد
- ما كان منه في الزمان الاول
- وان شئت غير بغير التاذ ما نصه
- ورى خمر ما بها من سلسلا
- في جسمها مبعجل في مبعجل
- ورى ملاء الوك من افرا ميا
- في سيرها وخيل كمالا يستعمل
- ورى فصول غير الجنير بيلكنها
- في كلفة الاضحا بغير تفعل
- ورى ويعل كمالا ما عرو ونها
- في سنانها من الذا متعجل
- ان شئت بغير تاذ من افرا ميا
- ما كان منه في الزمان الاول

فجاء الصيغة التي تعلق بها تعلم بالعرفان في الازل على ما توجه عليه فيما لايزال البردية  
انتهى فلو وجوده فترفع للانبيا والاولياء فيصير احسن ما في اري البصر كمالا بغير تاذ كواضع  
التي وان تبادر من ذلك انما رويته بغير تاذ **واجبات** جملة مركبة من تسع بحاليتها  
**تلي** مرجع ما ذكره في التناهي من الصفات التي تلائم اقسام الحروف الانعسية  
وتسمى حال الانعسية وهي الوجود وتفرغ له معنى الصفة الانعسية الحال التي لا يعقل تغيرها  
في الخارج بغيرها غير ان تكون معللة بعلت سور كاش فريضة كوالوجود لمرانا وصبان فاشد  
او جاد نذا التحيز للبحر واللونية للشراف **وتانيها** السليمة وهي التي سلبت معنى اليليق به تعلق  
بها يكون معبرها عن ميا وهو عزم في المعنى كالتفرغ بان سالب للحروف وكذا البقاء والنعني  
الصلو والخالص للحوادث والوحدانية **وتانيها** صفات البقاء وصفتها ان معنى عن ميا الصفة

الاصناف

ان تعلقا بغير تاذ والافا  
حي يقول به علماء الفلا

الوجود في نفسها سور كاش فريضة كعلت تعلم وفريضة او جاد نذا محسوسة كاش كياض البحر وتوا  
يا او معقولة كعلم زير وحياتة **وتسري** عن التناهي صفات البقاء الواجبة له تعلم سباعا وهي  
الفرقة والارادة والاعلم والحياء والسمع والبصر والكلام **وتختلف** في ثمانية وسموها بالفرق  
قائ والشمومات والاعلموسات والفرار واللالا قبايتها فروع فينا على السمع والبصر وغير  
اتصال والتكليف وسموها منهم من جعل الذا راذ صفة واحدة ومنهم من جعل صفات متفرقة  
باعتبار من الصفات **وتسري** ما فروع وقالوا يستعمل التناهي تعلم بعلات تستعمل من الذا اتصال التناهي  
موضوعا للاجسام والتكليف هو لا يصح العلم انشا على الكل معلوم بغير تاذ البصر والارواح والبلو  
سكان في عموم المعلومات ومن اضعف كاش توفد او راذ التاذ على الاتصال انما موعاد اعطى  
**واما** لاكتباء صفة العلم عر الذا راذ بانما يحسن عن ميا بغير السمع والبصر اقسام في العلم  
**وتفرغ** له الاصح انما عليه الاكثر خلاصة **وتسري** توفد الذا راذ على موعدة مستقلة  
واجبة له تعلم او جاد العلم واللون توفد موقنتا في التفرغ وتليق التناهي والسمع والسمع  
والتي التناهي اشار في ميعاد اضافة التفرغ بقوله

- واثبت الذا راذ فروع والتكليف
- بالعلم نايبه وبعض وفق
- وعلم القول به يتعلو بكل موعدة كاش السمع والبصر فقال في الاضافة
- وحكم او راذ لوى من قال به
- حكمها اقلتي في قال به

**وتسري** علم التناهي صفات البقاء ثلاث اقسام احدها المعنوية وهي امور معللة والتفعل  
بصفاتها المعاني ولز انبث الى المعنى فيقول فيها معنوية وكاش على عرو صفات البقاء وسموها  
تعل فاد او ميرا وعلنا وحا وسموها بصير او قتلما وسموها على القول به في الكوة التفرغ  
معنوية وهي مزيل الاحوال **وتسري** انما عن ميا التناهي كاش بالافان وامام البحر صفة تفرغ غير موعدة  
و اما معروفة تفرغ بوجوه كالكوة التفرغ **وتسري** عن ميا بالافان ريت والاعلمية مثلا بغير  
الفرقة والاعلم وغير فيا ميا بالبحر الذا راذ ريت والاعلمية صفات الازمنة لقيام الفرقة والاعلم  
بالبحر والناظر غير العلم والذا راذ تفعل فاع بذا العلم وكاش عالما بغير صفات البقاء الذا راذ التناهي

وتسري العلم التناهي صفات البقاء  
ثلاث اقسام احدها المعنوية وهي امور  
معللة والتفعل بصفاتها المعاني ولز  
انبث الى المعنى فيقول فيها معنوية  
وكاش على عرو صفات البقاء وسموها  
تعل فاد او ميرا وعلنا وحا وسموها  
بصير او قتلما وسموها على القول به  
في الكوة التفرغ معنوية وهي مزيل  
الاحوال وتسري انما عن ميا التناهي  
كاش بالافان وامام البحر صفة تفرغ  
غير موعدة و اما معروفة تفرغ  
بوجوه كالكوة التفرغ وتسري عن ميا  
بالافان ريت والاعلمية مثلا بغير  
الفرقة والاعلم وغير فيا ميا بالبحر  
الذا راذ ريت والاعلمية صفات الازمنة  
لقيام الفرقة والاعلم بالبحر والناظر  
غير العلم والذا راذ تفعل فاع بذا العلم  
وكاش عالما بغير صفات البقاء الذا راذ  
التناهي

وتسري العلم التناهي صفات البقاء  
ثلاث اقسام احدها المعنوية وهي امور  
معللة والتفعل بصفاتها المعاني ولز  
انبث الى المعنى فيقول فيها معنوية  
وكاش على عرو صفات البقاء وسموها  
تعل فاد او ميرا وعلنا وحا وسموها  
بصير او قتلما وسموها على القول به  
في الكوة التفرغ معنوية وهي مزيل  
الاحوال وتسري انما عن ميا التناهي  
كاش بالافان وامام البحر صفة تفرغ  
غير موعدة و اما معروفة تفرغ  
بوجوه كالكوة التفرغ وتسري عن ميا  
بالافان ريت والاعلمية مثلا بغير  
الفرقة والاعلم وغير فيا ميا بالبحر  
الذا راذ ريت والاعلمية صفات الازمنة  
لقيام الفرقة والاعلم بالبحر والناظر  
غير العلم والذا راذ تفعل فاع بذا العلم  
وكاش عالما بغير صفات البقاء الذا راذ  
التناهي

الاصناف











ثانها وضع الحروف وكيفية كسبة الالف عليها وكيفية تعلق الحروف ولومع  
 الافضلية على جميعها لانه في اصل الفضل مماثلة والى ساد عليها لا شيها والتمثيل التنا  
 في غير التبيين في صفة البصر لانه لا يفعل الشيء دونها والفعال كله ارجح واعراض تفوق بها  
 والزان العلوية انما تلت الاجر والصفات الحسية انما تلت الاعراض منها لا يفعل وقدر تفوق  
 الخالصة كثير من وجوه الامثلة المستخلصة ومنها كونه متغيرا في جملة **قال** سيزر في شرح  
 الفهمية فيليني معاذ اخبر ناع الله فقال الله واحر فيليني وكيف هو قال ماله فاه ر فيل  
 له اير موفال بالمرصاد **قال** الله الاحبار ما سالتك عن مزايا قال ما كان غير مزاياهم صفة الخلق  
 واما صفة تعلقها اخبرته عنه **قال** فوالا ورواها لغيره لبعض الاحبار يومه قال  
 له احر اير معبودة لا يغير تفوق له قال افول حيث لم يزل في حيث كان في اللال قال جاه قال  
 له جابر كان في اللال اير تفوق له قال افول حيث لم يزل في حيث كان في اللال قال جاه قال  
 له حيث موالا يعني انه كانا واما ما هو الله علم ما عليه كان يعني انه كان معروا و  
 كما لا شيء معه في ازاله الكلال فعله ولا شيء معه فهو الواحد ازل لا و ابراه قال جعفر بن محمد  
 من عمر الله في شيء او من شيء او علم شيء وفقر انه لو كان على شيء لكان محمدا لو كان في شيء  
 لكان محمدا لو كان في شيء لكان محمدا **قال** تفوق الكلام في قوله تعلق على الفهمية استوى  
 ومو معلم وامش من السماء **قال** في رسالة الفهمية للفرزدق وامام مع الير عن السور التي  
 جملة انشاء وكانها قبلت الرعاء والانشاء التي ما هو وجد الرعاء من الجلال والكرام شيها  
 بقصص جملة العلم على صفة الجبر والعلاء وانه تعلق في كل موجود بالفهم والاستياء **قال**  
 شرح الرسالة للفيلسوف والفقيه على حركي متروضا فاحسن الرضوخ شرح كثر في البراءة  
 فقال السمره والاله الا الله في حكمه رجع الضم الى السماء شغل الضم با علم الخلق فان الله  
 في تناول للمع اضر بالقلب والقلب عكوه الرنا ليكونه اذ على حضور القلب ومواكاته شها  
 في اللسا ما يشاء من راسا فرة خالي اليه يات ويرجع السموات ولا تها قبلت الرعاء **قال**  
 السجل على حركي السوراه وفي امة قال سيرها وهو معاوية اير الحكم الشك في رسول الله

اير مكان الله من الله  
 الظاهر في

العلم

اه على رتبة ابا عنى منكم فقال العالين الله فالت في السماء قال من انافا في رسول الله قال  
 اعتقها فابها موضوعة يسمي السورال ياير عن الفهم اختيارا كما في من الحركي ويصور ايضا  
 علم معنى اير ملكوتهم ومنه حركي احر وعيم عرابي **قال** قلت يا رسول الله اير كان  
 الله قبل ان يخلق خلقه قال كان في عمار ما جوفه حواء وما تحته حواء العمار السحاب  
**قال** السورال عن مستغفر الملكة وغير ذلك ويشع له اير السورال عن محل دانه حفيضة  
 وهو سورال اجاب سايله الايباء بساوه كما قال على له ساله اير الله اير الله  
 اير الله الايباء اير الله اير الله يعني اير الله كما يجب عرفت انه علم ما كان عليه قبل ان يخلق  
 الاير ومثل من سأل عن لوء العلم وكهم الفهم والشد فيقال له اير الله اير الله معانيها السحال  
 منذ من السورال في اللون والحكم من صفت الاقناع وهو العا في **قال** الجواب السور  
 اشار اليه اعني الاختيار ايضا فقول للاسيو في الرياح اير الله اير الله انما هما مل  
 من موحدة تنفر باه الخالي المبرر من الله وحركي اير الله اير الله اير الله استغفر الله كما  
 اذ اصل له البطل استغفر الله في غير ذلك لانه منصف في السماء كما انه ليس منصف في جملة  
 الكعبة بل الله السماء قبلت الرعاء كما في الكعبة قبلت الرعاء في معانيها الاوتاء اما  
 رضية **قال** في السورال التي علم معنى ومو رعية انشاء والمفرد والى العلم في  
 جواب اير جلال اننا نفتقر انه تعلم اذ اخل العالم ولا خارجة والعجز عن الاوراد اير الله  
 لقيام الرليل على في عفا ونفلا فانه قامة في الشر واذ اير في تميز اجملة امشع ايضا  
 اير يكون في جملة البحر كيمير او شها الا في موه له موجود كيمير وغير ما واما حركي  
 اير النفس كيمير عن الله يوم النيا من علم صابر من نور عيسى اير الله كيمير في مبر الرزي  
 يعرفون في حكمهم وامليهم وما اولوا رواه احر ومسلم والنسائي في التنابيه وقرأوا له قال  
 معنى عيسى اير الله في حاله حسنة ومنه لث ربيعة فيقال اننا عن يمينه اذ اننا من  
 الجملة المحمودة والعرب تشبى البعل المحمودة الى اليمير وضرك الى انما اقاله عياض  
 وتنبى تومم اراة الجارحة والجملة فالو كيمير في كل حلقه به اوليا وهو

من السورال

اير الله اير الله  
 عن السورال

ومع المفصولة



















وذكر الشيخ في الشجرة قال  
في السلم والخدق بعض  
المفردات أو الشجرة  
لعلم ذات

6  
راجع الى قوله مساويا  
والى قوله راجعا

الفاطمة بنت محمد بن عبد الله  
والأخوة والمصطفى

و ان هر سوار را در علم فرموده  
باشد و جوانان اهل حیات  
سوار شوند و از آنکه اینها  
از آنها انداخته اند به امر آن خرد  
فرستاده اند

شراء النماء  
في

ثمانية عشر على السبعة والعشرين  
سبعة وعشرون واثنتان وعشرون  
وخمسة عشر واثنتان وعشرون

الرجوع الى غير ما  
اعتاد العالم الرجوع  
الى على الحشا











۲  
ایضا

١٥

لأموالهم في الصدقات



[illegible][illegible]







هذا الذي في  
مخاضات الدنيا

والاعراب



والكلام من القول جميع الحروف **ق** ما استعمل به القول على الكثرة لا تعبر بالثبوت له صاحبها  
إذا علم أنه لا يعاقب كما يحرم كراهة تغير المد على الفوق وإغراء للغير عليه وحاصلنا في حكمته أن حال  
المد في الحروف أنه محرم جواز التعديل لا يوجب كونه محرم التعاقب فضلا عن التعديل والعمومات  
الوارد في الوعد الغفر وفيه بقايد من التفتيح من وجوب جانب الوقوع بالنسبة إلى كل واحد وكيفية  
به زاحم إقالة التفتيح أنه **ق** من التفتيح موضع ما كره التعاقب في النسبة حركتي التفتيح وغيره  
عبدان من الصامتات التي على المد عليه في حال ما يعوز على التفتيح كوابالمد شيئا وانضم فوا  
واخر فوا وانما تواتر بينهما تغير ونه يرايد كبح وإرجائكم ولا تعصومة مع دو فم في حكم جامد  
على المد ومن أصاب من ذلك شيئا يعوق في الترتيب فهو كراهة له ومن أصاب من ذلك شيئا لم يضر  
المد فهو إلى المد له شاء عبا عنه وإن شاء عاقبه فيما يعناه على ذلك فهو لا ياتى به علمه  
على الصغار إلا أن في مادة كرمه من الكبار وإنه محمول على من تاب فلنا التناوب مفقوع بالتفتيح  
لذلك أو مكنونه له بها الجماعا وعبارة الحرفي تقتضي استواء اللام فلا تحل على التناوب إذا غاب  
باستواء اللام **ق** في حروف **ق** اتفق العلماء على أنه الحرف يعاقبه على التفتيح  
الكثير والتعاقب ويدخلوه النار لقوله تعالى أملاهم من الجنة والناس أجمعين يا معشر الجن إلى  
قوله قال النار صواكم وأنا ضال السمو إلى قوله فكأنوا جنهم حكما **ق** اختلجوا في نواصي  
على الأيمان والصالحات فيقول لا نواب لهم إلا النجاة من النار وأنهم يصيرون أيا كثير العاقل من  
الحيوانات لا قصار مع على النجاة في قولهم أجمعوا رأيهم إلى قوله وغيرهم عز وجل الذين وجد  
قال أبو الزناد وأبو حنيفة وغيرهما فيقول يابون وعليه ماله والشافعية وأحمد لقوله تعالى  
وكان مما عملوا وأستعملوا في النجاس له بقوله ما وليد غير وارثه أو ليس به على في ذلك  
فلا بالبر سرور على أن اتهم بالجنهم على أنهم يدخلوه الجنة أخرا بالعمومات وربما يلوح  
لذلك قوله تعالى لم يكن من أنس فيهم ولا جاء إلى الله يكتمون الحق فبما عندهم قولهم الجنة  
وعلى قولهم فقال النجاة يأكلون ويشربون وقال عباد الله أو يلهمون من التفتيح والتفتيح  
ما غير أهل الجنة من ذلك الصالح والنسب قال الخليل وسع فيها معنا على الترتيب أم

هذا هو الحق المحقق على انهم اسروا بها نفسا رتبته عن ماله والاشافيه واحمد انهم كانوا في رتبتهما  
 باسم وجب الام والافضل لكونه على الام اما في رتبته الاشافيه في الاشافيه انهم كانوا في رتبتهما  
 الختم ثواب وعليهم عقاب فاعلموا انهم على الام والافضل والاشافيه في رتبتهما اما في  
 الام والافضل الختم في رتبتهما اما في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 بالوقف وفيه **الاشافيه** فالاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 لوجوب عليه ذلك فاعلموا انهم على الام والافضل والاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 واستغفروا شكر في الام والافضل انواع الختم في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 على انهم كانوا في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 والاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 فعلمه في حق كل امر فهو معصية له يجب على الله تعالى ان يثابره في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 نسبة الى مصالح الاعباد في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 الاصل اعني وجوب الاصل في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 لقصور رتبتهما في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 تبين في ذلك ان رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 ثبت بالادلة الفقهية في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 شع ما معنى وجوب الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 كالم والافضل في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما الاشافيه في رتبتهما  
 اذلة الرتبته ، ولو عليه وجب الصلاح ، سبحانه عم الورى الصلاح

**قلي** **م** داخل اخر الشرع يرفع بعض الجاهل انما وجب اعتقاد ولا فيها  
في قوله الامانة اه على العباد عجلت يكتبوه ايمانهم فيع الاشر بل واه عليه كما يصير الاية ومن لم عليه عجلت  
من كلامه والكتب لا تلتزم المتلفيات اما بعد **و** اخبر عن الصبر انه وغيره من الامامة بعد طحايا الصبر امر على

[illegible]

۱۰۲

والتواضع والرجوع

[illegible]







٦  
يعتبر بحرا نرجس  
لا غفر الموت

و هو النقص

[illegible]

٥  
 رجعوا في يوم يجمعهم  
 من بين النسيم وسوفهم (الارض)  
 في سلم مع ما في الارض  
 القدر لا يحجب الفوت  
 ٦  
 اعلم من القول  
 الشاع



[illegible]

٦  
حالا من ذو الباب - وفي  
للتبعية و إضافة خليفه  
الى التضمين للمجموع كإضافة  
اسم الجنس الى المعربة  
تغير المجموع والمصدر بمعنى  
اسم المفعول والتغير حالة  
كون ذو الباب - بخطافى  
من جميع فحولاته

النفوس الواعية

هذا هو الكتاب الذي كتبه  
 في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

المطروحات او مستحبات







ط  
الحمد لله الذي جعله واحدا  
صوابه ما ينبغي دونه  
اراهم بغير حجة ولا دليل  
وغيره كما ينبغي

[illegible]

والله اعلم بالصواب

مرداد و ستاد و طایفه  
(مرداد و ستاد و طایفه)  
مرداد و ستاد و طایفه

سر من اعماليه  
و بعضه  
اوله







لما حضر الخمار كما يتقرر بالقوات الارواح  
فيل واسمه صارون فيل غير ذلك ولا يصح

منه عاز عفل  
بان الحناد  
التي على ال  
التي

تبرکات

6  
يا فلانة من  
فا برك تغزيرك  
من لجمع النور  
من النعم

انواع

فلولا ذلك التفرع لما اجتمع  
الانواع الاربع وانما يجمع

revised

١٠٠

و نظر السلف من اجدادك و اساطيرك و من غيرك  
و نظر القوم و ما عند الناس من العلم و العبد و من غيرك  
من الامور



١٠٠٠

11

من زاید

٦  
مذاجوا - سوال مقرر  
و من بعد از اینها مذاجوا  
باجا - یا من بعد از مذاجوا  
باز لیل و اوقاف مقرر  
فاز قبل از مقرر مذاجوا  
فمنه ذلک قبل از مقرر  
باجا - ان یوم  
ایضا مذاجوا و من بعد از  
فمنه ذلک

الغنى:

الفردانية

٦  
ابو بكر اصفهري  
الغني في موسيقى

٦  
 اذ يرجع اليه وبلغه ذلك  
 فقال لهم  
 فخرجوا الى الرواية المستندة عقابله  
 الى رواية الاولين وانما هو الذي  
 لم يستند اليه اجمع الخلق ومنه  
 ما فيه تعميم



61231<sup>b</sup>

[illegible][illegible]

الحمد لله  
الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا  
هدى الله لنا

١٠ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ١١ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ١٢ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ١٣ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ١٤ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ١٥ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ١٦ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ١٧ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ١٨ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ١٩ خزينة الرضا الى العورة كاه  
 ٢٠ خزينة الرضا الى العورة كاه

18



التحقيق والحوار  
في التراث العلمي  
والفكر الإنساني  
في ضوء التراث  
العلمي والفقهي  
والفكر الإنساني

میزاد لیل الفول و مدو  
حقیقه محال

مما ذكره من اجتماع  
النفسيتين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

والمعروف بالقرآن الكريم

الوجود اسمه ملكه باقية مع كماله في  
الإصلاح وروايتهم في التماسه  
التي هي كتابه في المسألة مع التماسه  
من التماسه

عدد النسخ المخطوطة







و فرادجا عازر و صوفیاله و ابراهیم عزرا و ایشید  
العامر و یحییٰ و ابراهیم و ابراهیم و ابراهیم  
و عاتق و ابراهیم

ب  
اخبار

[illegible]

أحمد بن الفروخ

تحت

وهذا ايضا جلما بلغ ارجح المعنى  
عليه ان يحكى من عا

اذ يفتاح و هو على ارض فاعتبر بها يا ماما  
 و قيل له و له بها ارض ما سمعت اوقافا  
 ينظر في اياها و جوت ما اقول له

للسجاء حكمة زاجه العجا و مبره باخره

فوقه عادات ومعارف وجاهات  
على بعضهم

شمار















والله اعلم بالصواب

[illegible]

الحمد لله

العلمية فيكون من اللفظ اربع سالمة سيرة محمد صلى الله عليه وآله الامام باقر الى سائر الانبياء  
والكتب والبرهان الاخر لانه جاء بانك جميع فالحق تنبيهات **الاول** في شرح  
الوسعي سبل بمفاهيمها وغيرهم غير محقق كالتسليم الشهادة، وحيث يصحح ويصحح ويعمل الزا  
وكنز الاكثر انما ياتي بصور الاقوال والالامع الساتر، انما يفسر بعلمه ولا يجمع بعلمه كالتسليم ان  
الشهادة ولا يجمع معنى الالاء، والرسول ايرى ان الرسول فيهم الالاء، لسانه ذكره  
معد في كتمه الشهادة، وكتم من المراضع قبا جابر الكلم باء من غير الالاء، لم في الالاء  
ينصب ولا يجمع، بما ياتي به من قول او فعل الشئوس، وجزا في غاية الحكمة لا يختلف فيه  
انما قال الاستكشاف من الواضح انه لا يشترط في جمع معناه مع من اقر راج جميع عقائد الالاء  
تتما على الوجه الذي يجله في الصغر، وانما الشئ مع الوحدانية والرسالة وعليه قوله في  
شرح الصغر، لا يورس مع معناه والالاء يشجع بها طائفتان الانبياء من الخلق في اننا  
ويصور من الاجابة الشئوس في نفسه غير سبل من يشترط في هذه الالاء مع من معنى  
كتمه الشهادة، على التوصل الذي في الصغر، فاجاب باء في ذلك لا يشترط الا من حيث الكمال  
والشئوس مع من معنى اجمالاً على وجه يقتضي التوصل في الشئوس، احاد المؤمنين جميع  
شبهه الالاء، هو الخلق وليس مخلوق، وهو الازلي وليس يرمي زوى، وذلك من غير شئ، تعالى  
عن كل ما سواه، واقفاً كذا ما سواه، اليد ويعم بوءه الالاء، لا يهل الالاء ولا يجمع ولا يجمع  
له ولا يعبر سواه، وجزا معنى قوله الالاء، هو المستحق للعبادة، قالوا اني دفعتا البتة  
انما لا يجمع له في الالاء ينصب ناد رجوا وهو اني لا يجمع معناه لا يتبعها ولا اعمالاً ولا يجمع  
يرى الرسول والرسول السماوي ربح المجمع تليها من غير العلم اليقيني له الالاء، ولا ما عبر  
مروء الله لا تزل تحت التبع في قولنا الالاء، الالاء، وانا الالاء، بمعنى المعبود من غير مجموع  
كلمة يجمع في الفعل على كثيرين بالتفكير التي وانما بان من العلم والبرهان في الخارج وهو خالي  
العلم ونعني بغيره الالاء، ان الزمنية التي يتصورها العقل بمثابة له تعلمه واما الالاء كما تزل  
في ذلك المعبود اذ ليست بباله ولا يجمع نهي وجوده وانما الوجود ما في الخارج فلا

تذكرة عمر كبر

٦

تعلو بلا نفاذ

من ايام باب ذكر  
العلم بعد المات



١٠ قلت لا اله الا الله ، جاعل من نيت لاسواه ، وقال في رجزه ، واخره ،  
 ١١ فقال النبي يقول نعم الاصنام ، هو اني اومحى ، ذوالالكلام ،  
 ١٢ ، اني صرحه يلزم انصرح ، بينهما تلزم ، على الترواح ،  
 ١٣ ، لم يقل اذا بنى التوجوه ، جعله بلا حياز مفسود ،  
 ١٤ ، فجازوه به ، بلا افاوه ، لم يدرك من من انهم افاوه ،

وقد خالفهم الخم انهم من غير انهم التبتية ووقعت بينهما مناظرة في المسئلة  
بانه امير الوقت فقال التبتية ان النعمي مسلط على كل من العجم وان الباكلمة والنام والافير  
تسببه النعم وضة المناظرة بوليها قوله تعلم انهم كانوا اذا قيل لهم السلام الا الله يستقيم وكما يه  
ظن انهم جميعا من النعمي انه انما الله الوحيدة احصا مع ما استنكر واوقالوا ما قالوا  
فقلت وما الاختراع الم الاول والحق اني لاسي منه من انما في كنهه او كلف

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

سَامِعُ الْاِثْمَانِ مِنَ السَّيْنِ  
وَالْمُطَهِّرُ مِنَ الشَّيْءِ

يَتَعَلَّقُ بِهِ

فولنا لا اله الا الله كلام مستمرا على الحرف متصفا بحكمه نبي وجود

[illegible]

الم يوافقهم لعزم اعتبار المصوم في الالفارم **قال** امر ايمن به ومن ان لم يسلح له الصورا  
كيف يقال كلمة التوحيد له ولانها علم انباء اللاحية لم بالمصوم **الرابع** فوعلم انه  
المستتر في العلم المستتر مع دخولهم في علمه بحسب الكفاية الاضافية في المستتر به يكون  
عكس ما عليه نفيها وانما تامل في العلم الذي في العلم عزير في ضمن العلم وانباته على الله

[illegible]

سابقا علم الحكم فيكون عموم المستثنى منه المستثنى من ادائها ولا لا حكم بمقتضى المستثنى كما واخلا  
في المستثنى منه ثم اخرج بالاداء اخرى او اتمها ثم نسب الحكم اليها بالاداء لئلا ما بقي من امره  
المستثنى منه بعد اخراج المستثنى ما اذا قلنا فروع الحجاج لا لا زير لم يتركها واخلا في عموم الحجاج  
بما خرجته بالاشتمال السفري الفروع التي مرعاه منهم واذا قلنا ما جاز احد الا لا زير لم يتركها

فأصله من عمر (أعوم) فجمع باللام يعني (تجبر) عمره، فالتعمر على (والشوا) واللام التثنية المضافة  
باللام كاء، شاملة للزوات العلية فخرجت الزوات العلية باللام تعني الوجوه وغيره حاكم الحاكم (اد  
الداخلية تحت التجمع الكلي) **الخامس** الاستثناء والكلمة المشبهة استثنائية وانتهت  
كاء، فحصلنا من (أعوم) (أعوم) فخرجت الزوات العلية وبشرى من اللام كاء



٢٠

فقط من انقول الله  
كلامه معي على  
العين

عن سيبويه واوجه قولنا ان البتراء اسم والركب من الغنم والاسم ليس باسم ما تخبر به المراد  
 انك تسمي كذا اسم بغير ما جفك في موضع رفع بالابتداء عنوه يا غنما ما كذا قيل  
 في قولنا ابلست لاجل امر البتراء حتى كذا في الفضية معروضة في الموضوع **قوله فلت**

لا ابتداء ولا تعامل واكنى حملت علماء الحمولة في العمل على كتاب القسامة في التفرع مع

ایمانی

۱۹۲

صلى في النصب للامير مع علم الامير والعلو الحمد و عليه ما انتخب في الصلوة ارجع من الاموال

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب



۴۷

بـ  
العوام

6

ويعلم انما تصير اعيان الله قوله تعالى وعلم ورجعنا  
لذلك في بعض ايام جعلنا في ذلك امرين للذين  
كفروا وقالوا انما نؤمن بالذي كان لنا من  
الاول في بايعونا

111

[illegible][illegible]

وَقَدْ بَيَّانَ كَلَامُ خَلْقٍ بَعْضُهُ  
أَلَسْكَامُ

2. 1/2 1/2 1/2 1/2 1/2

الفصل الثاني



۱۰۱

اسم اشياء والصفات  
الاعراض والصفات المعلوم

Handwritten signature: *W. H. H.*

أحمد بن محمد







تحتی

الحوائج

صلاة الكائنة بها

المؤمنين

مردکی، بجای مرایضا

[illegible]

مدرسة عبد الله بن العباس

و هو علم الاصول

طالع الشمس

٦  
١٠٠٠

100

بسم الله الرحمن الرحيم



الشيخ اطم من الشيخ يمشي اليه **قلت** قال الساجد حوت في غفر ما بالنا مل  
 طاعة مستلانة بمز الم بالغير فالجاء فلت انما فالنا بالنا مل و لم يغلب الشجرة فاعلم انه  
 انعم بالنا مل انما يتشبه في الاوكار الفليلة من المائتة مبرور اما مل الاوراد والكثير  
 والاوكار المتصلة طروروا باصابعهم لم يعلم الغلة واستول على الشغل باطبع  
 اه **وفرا** ان الشجرة مزلما صغير اسماء بالحنة في استعمال الشجرة وفي مبرور  
 عابضة كانه لها شجرة وكثر البوم في رضى الله عنها **وقد** رايته الساجد في الزكري  
 واكثر يا مبرور اعمال شجرة ، فكيفها وتر اجا على البرتر  
**وقال** وانما السجدة ان يكونه ورم الحوت ان الله تعالى وتجب البرتر **وقال** الشيخ في القوس  
 حكيمها حوت الاوراد وتزكيم طبعها عن العفة قال بلر جعلت للحيلاء والرياء  
 حوت ولو ظلمت في خيكم في الخلاء فلام من كمال الاصلاح في فتاويه ورم من التور  
 في شرح المبرور في شرح السير التليل واليات الى سالف غير الكمال والاصباح مع زيادة الطاة  
 خلا ما لبعض البسرة في زعمه انما الى سالف التليل تضعف التاثير في الغلب  
 والتبع بانه جعل عظيم **ولنا** قال الساجد في رايته  
 ، وطريرة في ذكر الصغر واللاه ، وانا انما ان شتر يتك في الزكري  
 ، فبا قازمة قازق البتر الحسة ، وطر قازق التاثير في التور  
 ، تغلق يا ذيا التور في ترمشوا ، حرمية من الصغر كانه بكر  
 ، فبا قازق البتر في ذكر عسبر ، وانه كانه في التاثير او كالكوكب التور  
 ، وقانا ان تصير فابغيم حبيب ، فزغ قوا نير غير تشر بالسوزر  
**وقد** في الساجد رضى الله عنهم شجرة على الصلاة على الصلاة على النبي صلى الله عليه  
 وسلم **وقد** قال امامهم ابو الحسن صلاه واحمر عليه صلى الله عليه ولم يفرح كلهم وشرة  
 في الدنيا والاخر **وقد** شرح صفي الصغر لمولها راي بعض ابي التهوراة من  
 بفر شيوخ الترمية وليك في الصلاة على النبي صلى الله عليه ولم فانه يحل بها لفقره

قُر

في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

**وقد** انعموا على الشيخ زروق قال شيخنا ابو العباس الحنفي وعلي بن ابي طالب النور والتمه الهلاء  
 على النبي صلى الله عليه وسلم مع اح وسلوله الترمية الى ابي الهاء شيخنا مبرور  
 لما قاله بعض احد الصوف مع الله **واما** العواريز الحاطة لوزاكن الكلمة الترمية وحس  
 ما يشرح في قول التاثير تفر بالزخ فلما تاكلر تعصيلها منا صهي فسماء اخلات حيرة  
 في شجرة **وقد** اما غوارق في الاول الى التور ومبرور في الخيل الى مبرور واه كاش التور مبرور  
 جلا ايتي في مبرور باللاه الترمية تفر في الكيل الحاطة في شجرة الترمية في كل شجرة  
 اخرج الترمية في رايته مبرور في مبرور الى مبرور في الترمية في شجرة الترمية في شجرة الترمية  
 اذاعة الى اول كاش الى مبرور في الترمية كاش في تفر الى اول كاش في تفر الى مبرور  
 واه تكلو في ثواب الترمية اذ الترمية تفر الى مبرور في شجرة الترمية في شجرة الترمية  
**ومنها** الترمية في شجرة الترمية في شجرة الترمية في شجرة الترمية في شجرة الترمية  
 استوى في الغلب وجود ما وعرفها **ومنها** الحياء بتعظيم الله والتزم ام امتا الترمية  
 ونواميس وتر في الترمية الى الترمية **ومنها** التسليم وتر في الترمية الى الترمية  
 الى الترمية بلر ولعل للبايقاه اه ما تفر تفر في شجرة الترمية **ومنها** الترمية في شجرة الترمية  
 من الترمية طرور الكاش **ومنها** الايتاير على نفسه باللاه تفر الترمية **ومنها** الترمية  
 ومبرور لا يقرب على مبرور اه لا يفر عليه مبرور اه اوتر في مبرور اه لعلها لعلها لعلها لعلها  
 بشيرة الله وخلفه في الترمية لعلها لعلها لعلها لعلها لعلها لعلها لعلها لعلها لعلها  
 عليها شتر يفر ونعافيا مبرور الترمية مبرور وعرفته امتا لاه فيا ما بالعبادة والتفر  
 مبرور الترمية **ومنها** الترمية ومبرور الى الغلب بالشاء على الله وراية تفر مبرور الترمية  
 ، كم نعمة لا تشغل في شجرة **لعمري** في شجرة الترمية كاشية  
**والعواريز** الترمية الترمية الترمية ومن احتمر في اسبابها مبرور الترمية الترمية  
**واما** الترمية الترمية الترمية الترمية الترمية الترمية الترمية الترمية الترمية  
 مبرور لاه الله كاش **ومنها** تيسر ما ترمعوا الحاجة اليه من التفر وغيرها كان

الترمية في شجرة الترمية



























المرد الصوري  
الشعوبيل

کلا لفر واد

٦  
خبر بستر المحزون  
المنع جمع غصير

52

حیات و الحقیقت و حقیقت و حیات  
و حیات و حقیقت و حقیقت و حیات

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

تخصه فالانفراجه من يعرفه  
ان النفس على الله عليه وعلى  
النبي عليه السلام  
الانفراجه















26

فالمراد بالصور والاعمال الفجأة الاولى والارادة الثانية **واخرج** التبريد عن ارجح  
 صغير مبعوث اليه **انتم** وفرا التمتع طاب النعم والنعمه وحسن جهته واضعا  
 محقه يظهر له شوقه من غير الحزن **واخرج** الضيق والماله وابود اود والاشارة  
 عن الهم **يرجعه** ما يراى من الغيب ارجعه فيل ارجعه يوم **قال** ارجعه يوم  
 ايتني فيه ثم اقال ايتني فيل سنة فالايتني مع نير امي السماء ما يقبضوه كما  
 بيت اليتني وليس من السماء الا يتلى الاغصم واحمر وموجب الرب من  
 كبا الخلق يوم القيامة **وموجب** الرب من مستنير في اطر العجز **والبعث** عيسى  
 من القبور اصله اجماعا كما في الكبر **وحكى** ابن عبيدة عن بعض الاصوليين انه  
 جوز كونه البعث لغير من الاصل **قال** او جزا عن خلافة الخادم كتاب الله  
 ولو كانت غير ما فكيف كانت تتصور الجلود والايام والارض والسموات **واما** قوله تعالى  
 جلود غير ما فبغير الا غير ما باعتبار الائمة **وقال** او بعض ما نقله ابن عبيدة  
 عن بعض الاصوليين باه مراد من الغفران ارجع على البره المعيار للوئلا لا ضرورة  
 ان النكاح يكون في سبعة اشياء تجوز الاثراء المومر يدخل الجنة على كونه ارجع  
 وارجع من الاثراء المومر او مما يعزى لجمعة الاسلام وعين البري **وفي** اعادة ارجع  
 عن ارجع با عيانا فواء هي جمعا **وحكى** عليه الاتي **وفي** اعادة غير الوقت فواء  
**واعترض** القول باعادة انه لا يبقى للغير في اعادة بل لنا مع جلود غير ما فواء  
 لا غير في الزمان والاعراض **وفي** كونه البعث عن تعزى ارجع او عن محض  
 تزويج باعتبار الرأيل التي على اما الجوارز العقل بل تعالى **ويستشعر** من سائر النقاد  
 جيب الرب ومن غير انصافه الارادة انا كلفه فالجوازة الرجعة  
 وكل ما جاء من الاخبار **عن** احمد بن منصور بن ابي بكر  
 في الزمان **قال** لا يستر في فيه وما كانا حريشا يعزى  
 من الصور والاعراض **والبعث** للملوك يوم القيامة

٦  
الجزء الثاني



، بعينها لا تملكها اجماعا ، والاغلاق بعرضها اشاع ،  
 ، حلا في احدى طرفي تلك الاجزاء ، او عرض عرضها بعينها ،  
 ، لا كمنزلة اعتبار ما ورد ، والكلام في الجواز بالفضل الاخر ،  
 ، واستثنى من ذلك قوله في النسخ ، وما تشابه فيه النسخ ،  
 ، واختلفوا في عود وقت وعرض ، وبعضهم اعادة الوقت اعم ،  
 ، بقوله جازلوا غير ما ، فاركب بها يا بني ، ولم يسم ،  
 ، فليس الا ان يغير ما لا زما ، لمنع من غير ذلك الاشارة ،  
 ، قياة انة الوقت لا يقا ، من ذلك الخبر الذي يقا ،  
**وقوله** انتداهي من لانا كلهم الارض في قوله ،  
 ، لا تاكرا الارض جميعا للنبي ، لعالم وشهير فتد معترجة ،  
 ، ولا لغار في قوله ، وقتيب ، اوانه للالا ، فخرى القليل ،  
**وزاد** الشيخ على الاجمعي خمسة في قوله ،  
 ، وزيد من كان صريحا في قوله عزنا ، فحبا لا جمل الواعظ القليل ،  
 ، ومريوت بجمع والاركان كذا ، كمن في قوله عزنا ،  
**وقوله** اي يجب اعتقاد انة علمه تعلم وارادته وفرضه تعلقت في الازل علم ما علمي  
 عليه فيما لا يراى فلا حاد غير اكا او من الا وهو طارعي علمه تعلم وارادته  
 وفرضه كما زعم معبري الجحيم وسبب قلة الالام ان في مستانف لم يسمي علم  
 الله به واكنا رعت المعنى لانه الكبر والشرف والنعمة وافعة بغير ارادة فعله  
 وارة افعال الاعباد وافعة بغير شمع الحماوة لا بغير تعلق **وقوله** في غير واحد ان  
 زاع في كبر من علم الله تعلم الخبر ، **وقوله** في قوله عز جابر في قوله يا ربنا انظر  
 خيم ، ونس ، وحتى يعلم ان ما اطاعه لم يكن في كيد وما افحصه لم يكن ليصير **وقوله**  
 مثل عز جابر ايضا انة ثم انة ابراهيم جفص فالارسل الله لينا ويناك انا

عبر عن يومين

خلقتنا

خلقتنا الا مع الفعل امينا حقت به الافلاح ووجبت به المقادير ان مما يستفاد ان  
 حقت به الافلاح ووجبت به المقادير ان مما يستفاد ان حقت به الافلاح ووجبت به المقادير  
 لذو كرامة يعلمه **وقوله** اما قوله تعلم كل شيء معروضا ، فانه لا شئ يترتب  
 لا يتربها **وقوله** صاحب الكساف انة غير الله سبحانه قال الحسيني (الفضل اشكل  
 على قوله فلم تعلم كل شيء معروضا مع ما صح انة العلم حقيقة ما هو كائن الى  
 يوم القيامة فقال الحسيني مني شئ يترتب بها ان يحكم بها علم ومي فها يرد  
 الازل اشئ يترتب بها ان يتبينها الا ، ان تغرب سابقا شاق فيقاع غير الله  
 وقبل راس الحميم **وقوله** بعض العلماء انة لير الجوز حليم يوم ما علم كرسى وقضه  
 فرك الاليف بوقف رجل على راسه فبالا فيما يفعل رشدا الا ، فسكت ويات بمهموما  
 من الله صبيح صلاه عليه ولم يباله فقال له انة انما بالهوا الخضر وسيفه  
 الية بفلة شئ يترتب بها لا يتربها بغير الله سبحانه وجمع ، اخر ما تاء باجابة  
 فقال له هل على معلية **وقوله** اختلج في القفر والفضاء ، علم ما هو اذ كان وما تعلو  
 العلم والارادة في الازل بالاشياء علم ما هي عليه فيما لا يراى الا وما صفاي انة عليه  
 الا كمن قال الا كمن ومنه انة القدر سابق على الفضاء ، بالقدر موصوفه والفضاء ابراز  
 الكائنات فيما لا يراى على وجه القدر السابق فهو حاد ، وفي علمه في علمه بغير  
 فيل حاد ، والفضاء سابق وهو حضور الاشياء واللوح المحمود فخلت والقدر  
 لير ارحا لا وفاتما وفي علمه **تقليد** **وقوله** من رجع وجوب الايمان بالقدر  
 وجوب اعتقاد انة العلم لا يورث الا بالعلم انظر الله اشياء حياته الله المازع  
 كمن من المعنى لانه انما تعلق بقله اجل المقبول وان له لولم يثقله لعاشر اكثر من ذلك  
**لما** قوله تعلم با اداء اجلم استاخر ، ساعته وايتفق من وقوله انك تروا  
 كاذن كبر واو فالوا لا خولهم القوله وما قيلوا انهم من قول المعنى **وقوله**  
 مني انهم اني القدر تعلو بقاتله يوم القيامة ويغور في كماله وقيلته وقيل



خا  
او

المزاد بالظفر  
الشمس

اصف

علم

علم























٤  
 وضمير الله عز وجل  
 والبر ما عني من  
 ان لا يغيره ولا يفتقر  
 جلاله الى مدد احد  
 في البصائر والبر

4/11/1901

الطاع الخمر اسلم طاع النجوى الطامع  
السر طاع الله طاع وطاع الله طاع  
وهو من طاع الله طاع وطاع الله طاع



العنف

٢  
فتا

المصاحف

الفصاح وحي كونه القاتل ابا القاتل وانما مانعة من وجوب الفصاح انما هي من القتل في كونه  
 وحي اياه الاب كانه سببا في وجود الاب فلا يكون الاب سببا في عومده **و** كل من السبب والشك  
 والمانع يتعلو بهاب البعل ازا ما وغيره وكلب الله ازا ما وغيره وسالفاً وحي  
 افعال خضاب التكليف الخمسة فتصير خمسة افعال خضاب التكليف في ثلاثة خضاب الوضو  
 وضع غير خمسة عشر فصا ولم يجر الشتر اقلتها خمسة عشر من وجوب السبب والشك والابا  
 نع الفركوراك والابا بلنتيل ابا بائنة عمر **و** **اقطعة** السبب والالتصاف بكونه  
 النظم وسبب لشرب رانيتها والفرقاء سبب لا باعثة الا في لحم النعم مثلاً والصوم سبب لحر  
 حمة القيلة للصباح والاسكارسبب لحم منة الغنم **اقطعة** الشك البلوغ شره لو ضرب  
 النظم وكذا العقل والعقل فبشره في استحباب رانيتها مثلاً والتاويل الى اجل معلوم **و** شره  
 في جواز السلم ووجود ماء اخر شره في امة اللحم باء مستعمل في حرمة البلوغ شره  
 لحم منة الغنمة مثلاً **اقطعة** المانع الخضر مانع من وجوب الصلاة ومنزلة صلاة  
 العجم والاعوام مانع من اباحة صير النهر والتكثير بحلول لغير ماء طهته فحاسة لم تغيم  
 مانع من امة اللحم به والصبر **و** مانعة من حرمة اكل الميتة ومن ادمه العدة كالهما  
**و** للصلاة وما نفعها كالحرف في الصلاة وسبب العباد كالبيع لفظ في بيع الشغل بخسبه  
 والنفقة في الصلاة ومن خضاب الوضع الخضاب المتعلو بكونه الشيء صحيحاً او باسراً  
 والعدة موافقة في الرجوع في وقوع الشرع باء يقع مستحجاً لما يعتبر فيه شرعاً في قيل  
 العدة في العباد اسفاهه القضاء بما وافي معاً في ذات وجهين الشرع ولم يفسد القضاء  
 كحالة من كان منهم ثم تبين حرمة سمي صحيحاً في الاول **و** في التنازل ويقابل العدة  
 الصلاة فهو مخالفة في الرجوع في وقوع الشرع **و** قيل في العباد عزم اسفاهه القضاء  
 ومثل العباد <sup>العدا</sup> غلاماً لا في حبيبة حيث مرق بينهما باء اليكلاء مخالفة في الرجوع في الشرع  
 يكونه منهما عند لفراتيه واطلح كالصلاة يروى بعض التروك او الارقاء وكسب الماشيخ  
 وحي ما في المهور من الائمة لانعرا مكن من البيع الى البيع والعباد مخالفة في الشرع



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم  
مفتاحا للحياة والنجاة  
من الجهل والظلمة  
والله اعلم بالصواب

يكون الشيء متصفا عنه لوصفه كصوم يوم الغفر للامر اذ فيه من ضيافته الله للناس بالجموع  
الاضاعى انتم شر مما يسمو وكيع النريم بالبرحمير استعماله على الزيادة **الخصبة بالناسخ**  
او خلاصتها الوضع في تعريف الحكم بتعالاب الحاجب وغيره بناء على انه من الحكم في التعاريف  
نم عنده على جموع بقوله واه ورد سببا ونم كما وما نعا وصحيا واسوا موضع ليدواه ورد  
الحكماء النقص الى ما يدل عليه بكوه الله سببا ونم كما وما نعا وصحيا واسوا مجزا  
الحكماء يسمى وضعها ويسمى خطاب وضع ايضا لا متعلقه بوضع الله ليعلمه كما  
في يسمى الخطاب المتعطف او الخبير خطاب تكليف اكر النسخ استعمله كونه الله وصحيا  
او واسوا كما علمت ولا ينبغي في ذلك **قوله** المتعطف بعل الكلمة ليد التعليل بكيفية  
خرج في خطاب الله تعالى المتعلق بزمانه وصحته وذو ان التكليف والحجاب ان كملوا لا الله  
الامر خالي كراية ولغير خلفناكم ويوم نسير انجيا **قوله** بطلب اوداه الخ فخرج  
للخطاب المتعلق بعل الكلمة لا امر حيث الخطاب وما ذكر معه بل من حيثية اخرى كملول  
وما تعلوه من قوله تعالى والله خلقكم وما تعلموه فانه متعلق بعل الكلمة حيث ان  
مخلوق ليس واخطاب يتعلو بعل غير البالغ العاقل وولي العبي والجنود فخطاب  
باذرا ما وجب في ما لها منه كالإكراه وضاه التلعب كما يخطب صاحب البهيمه بضاه  
ما تلعبت حيث ذكر في جعلها لتشر افعليها في منزلة الخالد من له فعله وعبادة  
العبي كصلاية وصومه النسا عليها ليس انه ما مور بها كالبالغ باليقاد ما فلا  
ينز كما بعربلو غداه شاء الله تغل في ذلك **قوله** كم يفقه الاصوليين وخالهم كثير من  
العلماء جز مجر الى اه الخطاب انتم مني يتوجه الى العبي وعليه ابر سرور والفر ابي  
انتم ما تبين عن قوله وكل تكليف اليقين **قوله** في تعلو خطاب التكليف  
والوضع فيه واحدا كالهامة في حيث مني ما مور بها مني متعلق بخطاب التكليف ومن  
حيث مني ثم في عبادة الصلاة متعلق بخطاب الوضع **افعال** متعلق **حكم الشرع خمسة**  
**نوع** في ايجاب مجرنا معصو بربيل المعصومات والاكثر اكلها فم بعن البعقول

بالجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

كالم يفقه كما اكله في البيت اتم وعليه قول الشافعي  
يا خايت رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله في الف ذاه ان الله  
**ونوع** في ايجاب شرع اذ فيه من العلم والبرمير استعماله على الزيادة **الخصبة بالناسخ**  
اي وصدا لغيره وهو الخ من **نوع** ايجاب **قوله** في الف ذاه ان الله  
الخير مجر من الخوف والايصال **قوله** في الف ذاه ان الله  
**قوله** ويسمى واحيا مجرنا ما خلا ما لا يحنينه اذ في سببها ما ثابت الالم  
به بربيل فكيف كالف واه هو الم ذكر كالف واه في الصلاة الثابتة بقوله تعالى  
فاخر واما تيسر من الف واه وما ثبت الالم به فكيف كخير الوامر هو الواجب كالف واه العاقل  
في الصلاة الثابتة بحريه الصحيح لا الصلاة لم يفر ابعادة الكتاب فيان شرعا وما  
تقصر به الصلاة بخلافه في الف واه حمله ومنه الخلف ليعلم ليد راجع الى مجر  
التسمية لا ما طله اه ما ثبت بكيف كاي يسمي في ظاهر سبب واحيا وما ثبت بكيف  
كاي يسمي واحيا مل سبب في ظاهر معصو لا اخر الالم من في شرع الله واه في  
بعضه واللواجب من حيث الله ووجهه سفك والصفوة سافك عن رتبة المنقوس  
وعننا نعم اخر الالم من في شرع الله وقدر واللواجب من حيث الله ثبت وكلمه الشا  
ب بكيف والنايات بكيف مفر من الشارع وثابت في الشرع وما اخرنا لثم استعمالا  
وانما كونه الخلف ليعلم ما تفرد اه في العاقل من الصلاة لا بعصرها عن رتبة حينه  
اي وبصرها عن رتبة العباد وعمره ليسنا شاعر التنصية التي الكلام فيها وانما  
في لما اخرنا **قوله** يسمى الفخر ايضا بالكتاب المكتوب كقوله تعالى اه الصلاة كانت  
علم المؤمنين كتابا موقوتا وقوله صلى الله عليه وسلم اذ افيت الصلاة فلا تهاكلوا  
المكتوبة وبالعبيضة كما في حري كلب العلم فيضة على كل مسلم وحري كلب  
الحلال فيضة بعرب فيضة واحي كما في حري كلب العلم فيضة على كل مسلم وحري كلب  
نفسها واه كانت على كلف في والاتصوم يوما واحدا لا يذنه الا ان يفقه ما بهت

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم  
مفتاحا للحياة والنجاة  
من الجهل والظلمة  
والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم







فذلك لا يرمي رعاية الخفوق وسلامة العافية ليزود العارف فيسود على الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وآله الجماعة يؤمنوا واجتمع جماعة منهم فقال بعضهم لشعتر لانا كلنا لله ابرار وقال  
بعضهم لا نعظم ابرار وبعضهم لا نعظم ابرار وبعضهم انا اننا النساء ابرار ابلغ ذلك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فغضب شخفا لانا ما صوم وافرهم وانما ولاة النساء  
مترغب عن سنته فليس منه وانما الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ما كنتم موافقين ما  
احل الله لكم **والبر في النساء** اي في كفايته وحرمة من يفرض حصوله من غير  
بالزنا التي با عليه **ومر في غير** وهو ما كلف من كل ملك يعينه او من اخر معير كالنبي  
صلى الله عليه وآله وما وجب عليه من خصا بضم **والبر** بينهما كما للشهاب الذي ابر في  
البر في الثالث عشر اه العمل اذا كان بيت تكثر مطلقته بتكرار كلفه الشارع من  
الاعياء تكثير المصلحة كصلاة الله من صلاة جاء مطلقها الخضوع له تعالى والتمسك بالرسول  
والتمسك بالبر في ربه وتفويضه ومناجاة والتعظيم لها به والتواضع بآدابه ومهرو  
الطاعة تكثير كلما كثر الصلوة واذا كان بيت لا تكثر مطلقته بتكرار كلفه الشارع على  
الكفاية نعيما للعبادة كالتواضع والبر في اداء المسئلة النساء بالنزول الى الرجم بغيره لا يجهل  
شئ من مخرج المصلحة وكذا كسوة العباء والكفاح الجوعاء واشتاع فصيل الحاصل  
تسبح ذكره العينية والكفاية كما يتصوره في العواجيات يتصوره في النفس  
والنوريات كالاداء والافادة والتسليم والتسليم وما يفعل بالبيت من امور ضرورية  
بغيره على الكفاية والبر على الاعياء كالبر في صلاة العيرين والبر في صيام الايام العا  
ضلة والصرفان والكفاح في غير السنة **فانما انما** انما هو من مع غرضه اخرى من اداء الله  
ومع اه المنوي شامل للسنة بقوله **ويشمل المنوي** **سنة** حال كونه المنوي بالمعنى الحج وال  
انما للسنة منفسا **بشر** التفسير العينية والكفاية وجعلنا الحج ورجالا من  
المنوي التي اقر الصفة بمعنى يميل السنة انتم ما يروى من جعله في موضع الصفة  
سنة من اداء كاه معنى شموله لها انه اعم منها كما عليه الفاظ الحخير وغيره فيكون

هذا لا يرمي رعاية الخفوق وسلامة العافية ليزود العارف فيسود على الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وآله الجماعة يؤمنوا واجتمع جماعة منهم فقال بعضهم لشعتر لانا كلنا لله ابرار وقال  
بعضهم لا نعظم ابرار وبعضهم لا نعظم ابرار وبعضهم انا اننا النساء ابرار ابلغ ذلك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فغضب شخفا لانا ما صوم وافرهم وانما ولاة النساء  
مترغب عن سنته فليس منه وانما الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ما كنتم موافقين ما  
احل الله لكم **والبر في النساء** اي في كفايته وحرمة من يفرض حصوله من غير  
بالزنا التي با عليه **ومر في غير** وهو ما كلف من كل ملك يعينه او من اخر معير كالنبي  
صلى الله عليه وآله وما وجب عليه من خصا بضم **والبر** بينهما كما للشهاب الذي ابر في  
البر في الثالث عشر اه العمل اذا كان بيت تكثر مطلقته بتكرار كلفه الشارع من  
الاعياء تكثير المصلحة كصلاة الله من صلاة جاء مطلقها الخضوع له تعالى والتمسك بالرسول  
والتمسك بالبر في ربه وتفويضه ومناجاة والتعظيم لها به والتواضع بآدابه ومهرو  
الطاعة تكثير كلما كثر الصلوة واذا كان بيت لا تكثر مطلقته بتكرار كلفه الشارع على  
الكفاية نعيما للعبادة كالتواضع والبر في اداء المسئلة النساء بالنزول الى الرجم بغيره لا يجهل  
شئ من مخرج المصلحة وكذا كسوة العباء والكفاح الجوعاء واشتاع فصيل الحاصل  
تسبح ذكره العينية والكفاية كما يتصوره في العواجيات يتصوره في النفس  
والنوريات كالاداء والافادة والتسليم والتسليم وما يفعل بالبيت من امور ضرورية  
بغيره على الكفاية والبر على الاعياء كالبر في صلاة العيرين والبر في صيام الايام العا  
ضلة والصرفان والكفاح في غير السنة **فانما انما** انما هو من مع غرضه اخرى من اداء الله  
ومع اه المنوي شامل للسنة بقوله **ويشمل المنوي** **سنة** حال كونه المنوي بالمعنى الحج وال  
انما للسنة منفسا **بشر** التفسير العينية والكفاية وجعلنا الحج ورجالا من  
المنوي التي اقر الصفة بمعنى يميل السنة انتم ما يروى من جعله في موضع الصفة  
سنة من اداء كاه معنى شموله لها انه اعم منها كما عليه الفاظ الحخير وغيره فيكون

المنوي هو كل ما كلف فعله كليا غير جازع والسنة ما واكتفى عليه النبي صلى الله عليه وسلم  
مؤلف في محله اه بر شموله لتمامها وبما قبله الله انما شئنا من جميع امر او حاله  
تصرف عليها وهو على قول الاصول ليرة ما كلف فعله كليا غير جازع يسمى سنة وسنة  
وسنبا وتكون ما كلفا واكتفى عليه النبي صلى الله عليه وسلم اولا في عليه يسا واما  
الحج ورجالا من المنوي واما امر امة سنة السنة والله اعلم **واورد** الذي ابر من سنة الا وهو  
اه مطلق ما من سنة يبر المكلف عينا والمكلف كفاية اه صلاة الختان في غير عيني او  
سنة غير ابر في كفاية او سنبا واه تشريع اعم او تما لانا قاله الشافعي اه مطلقها الخضوع  
له وادعائه والتسليم اليه وهو ابر انما لا تسلم اه في مطلقها الخضوع  
الزنا تر بها حصول النعمة كخنا او فكها والتنازل لاسي الله والاول فروعها بالها بعة  
الاولى فاه واه الجماعة مكنة للاجابة فلهذا اشترت كفاية ولم تشر عموما الى رضى الله  
عنه **تليها ت** **الاول** **اللاحق** في ذكر الكفاية التي اخلت مع حيا  
عند شئ عوا فيه قبله ومع كفاية للقيام به يقع منه في طو وثبات عليه ثواب الواجب الذي  
هو اعظم من ثواب النعمان كما هو من الحرف الغرض الصحيح **وما** **من** الذي عني به  
احتى الى ما اشترط عليه ولا في العيرين التي بالنزول الى الرجم **فانما** **ط** **ص**  
المرارة في ربي بالاجابة من وقته في العرضة بغيره يقع فعله في طو وثبات غير  
العاية في جميع من ذكر الكفاية كالتسليم في تحصيل علم شئ به بغيره فاه به جماعة يقع  
منه في طو وثبات اخل الميت انما مثلا من علمه نال وضع منه في طو وثباته مطلق  
المرجوع لم تحصل بغيره ما حصل الا بعمل الجميع وهو شئ على تعبد الواجب ما في  
تركه عفا **وتنزل** من الرضا لا يوجب عفا با كلفه وضع واجبا ما ماله في كل خاصية  
الواجب المذكورة او تنكلا فاه عفا اه الرضا يقع منه في طو وثباته اه الرضا هو ابر  
من الجماعة لغيره اعتبار عفا لهم معير ويصرف على كل منهم اذ انهم اه انهم اكر بشئ  
اه ينكره غير **الثاني** **احتمل** في الخا كفاية يبر الكفاية من كل الفاو رسي

طامب الازهر  
صنر  
وشركماي  
اه ما ذكر في منزلة النبي صلى الله عليه وسلم  
كون اللاحق في ذكر الكفاية  
الراخل فيه مع جماعة شئ  
فيه قبله ومع كفاية للقيام  
به يقع منه في طو

البر







العرف افضل من مجموع داني ، حشر ولفور جاء منه بانفسه ، ولو قدر  
 ، الا انك تعلم قبل وقت واسترا ، بوزر السلام كذا في انفسه ،  
 ويتغير الا في حق الواحد لا في غيره ، والمصلحة بغيره حال الا في حق ، والقلبية ويجب  
 رد ما بعد العرف في كل ، السلام على الا في حق ، والواجب وفاء في الحاجة واما ، وبعده  
 العرف في حق ، على صفة خفية ، ويحرم رد ، واجب بعد العرف ، على ما في  
 العرف ، واجب رد ، وهو انفسه كذا في العرف ، **فروع الاول**  
 رد الجميع ومن العرف الى رد نواب ، **فصل ثانيا** ، وقال الباع في كتابه  
 نوب الى رد ، رد العرف والافلا ، ولا يكف ، رد من مؤخر ، عن الجماعة المستل  
 عليهم ولو قصر بالسلام كير الجماعة فلا يكف ، رد غير ، رد سلام صبي واية  
 رد ، عن الجماعة وادع الوجع عن الجماعة يكف ، لا تكف ، شاذ على اخصي واما  
 مع عليها ما ، دفع دفع وجوب رد ، رد السلام واجب ، في مختص الوقت اذا علم  
 من انفسه انه ينقل عليه سلامه عليه تركه ، وسوخر منه انه ، علم انه لا ، تركه  
 بالاولى ، في اذكار النوى يسلم ، في كونه الى رد افضل او لا يسترا ، وهو انفسه  
 رد ، ثم قال في الحشر ، ويجوز الميت ، وفيه لا يسير ، وازاد بعضه حجة العرف ،  
 الا بالجمعة بغير حضور المختص والاذلة على قول

وعليه طابع المرحوم الشيخ  
 عليه وحب رد وسوال

الوقار  
 راجع للمسلم  
 الاخير وروى  
 اد اعلم  
 كذا

**كتاب العمارات**  
**اعلم** انه ليس من غرضنا تتبع العرف في البغية بل هو شرح الباعث في الشك واضافة ما  
 بوضعه اليه وتبع احوال الاحكام التي في حاشي الكتاب والصحة والاشكالية منها ومنه  
 لم يفتقر في باع الاحكام وتوجب له الترتيب في الاصول والله المستعان **بالعمار**  
 لغة النكاحية ثم الاقوال حفيضة في التحسينات كذا في قوله ونيابة في حكمه على وجه مجاز في العنونا  
 كذا في قوله تعلم انما في الله ليس ما علم الى جبر اهل البيت ويطعم كذا في حكمه **او نرى**

تعلق

تعلق بمعنى التضمين وهو فعل التضمين كذا في قولنا التمهارة ، واجبة اذا تعلق بالاعمال  
 اختيار ، وعليه تعريف المازر بما يقوله ازاله التمهارة ورفع مانع الصلاة بالاء او ما  
 معناه ، تعلق على الصفة الحكيمة المتصلة بها الالمانية ، **فروع** العرف امي  
 انه من الاكفلاي للتمهارة ، وهو الاكفلاي الحفيضة ، وهو الاول فليس له في العرف  
 باعتبار ، فقال التمهارة صفة حكيمة ترجب لمصرحها جواز استباحة الصلاة ، به او صفة  
 اوله فالاولى ، من حيث والآخر ، من حيث **وهو** ، يقال لها بهذا المعنى الخاصة فليس  
 عن مجازيها ، **فروع** ، صفة حكيمة ترجب لمصرحها مانع الصلاة ، به او صفة  
 فترتبت الخاصة ، ومع الملازمة لمصرحها الصلاة ، كذا في العمومات فاشترط جامع  
**اجيب** ، باه ، وعد العرف عنه بانه غير مجازي ثم عني تعلقا بحكم حشر تلك العمومات  
 عليها **ثم** اعترضا في عرفت تعريف المازر ، وغيره للتمهارة ، وهو انفسه فترتبا بانه انما  
 يشاء والتضمين والتمهارة غير ، لثبوته ، ونه في حال شجر ، **وهو** انفسه بعد الازاله في اجاب  
 انفسا ، باه ، مازر تعريف التمهارة الواجبة الملزمة بها وهي بعين التضمين فكلما  
 ، **وهو** الصفة الحكيمة ، لا تسلم ، عوي العرف امي ، اه اكفلاي التمهارة ، بمعنى التضمين مجاز  
 ثم عا بالانكشاف انه حفيضة ايضا بلغة التمهارة ، مشتركة في عاير العرف ، بالاحسن  
 انفسه فترتبا باه ، امشهر على احوال الاول الا في اشعار على معنى التضمين انه الواجب  
 المتكلم به والله اعلم

غير ما يسر الله في الغاية ، غير ما يحرم ، وطول الله على سيرة محمد نبيه وعبيد ،  
 ، حنا وقد انقلع على من مازد خالي الاعمال والفلم ما غير الله بغيره ،  
 ، عموما لمولاه واجعله له عنون في اوله اجد اجرا ، **ثم** ،  
 على بركاته فبعضه ثم لم يشاء الله من بعد ، عبيد ربه ابراهيم الركني الحفيضة الصغرى  
 غير الله له ولوالديه واسياخه وجميع المسلمين والصلوات الاحياء منهم والاموات اامين  
 وفي الخاتمة يوم الخميس في الثامن من شهر جمادى الثاني عام اربع وسبعين وثمان مائة



تصور علیہ فی المقام فیوئست وقریب الحشاء فی الخیر تم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة  
والله اعلم بالصواب والحمد لله  
الذي جعل في كل شيء حكمة  
والله اعلم بالصواب والحمد لله

الحول له كذا الشيخ الشلوه في كتابه (لا مانع من قول في سجوده التلاوة واجتمع لرعايق غيبة)  
فانهم قال حج زواله الشيخ لما مر اثنى عشر كل من علم به طر الله عليه وسلم غيبة غيبة الشيخ انطوى  
وكذا وصح كلامه وسمع بين وعلايت ولا يخفى على من كان له الاشارة اليه في القيمة المستغنى المستغنى  
الوجه المستغنى اليه المستغنى فانه امثلك مثلك المثل وانتم ابي انتم ابي المثل المثل انتم ابي  
دعاء الخاضع الى من جعلت له غنقه وعمل لك حصة وقامت لك غنقه ورغم لك انبه الله انتم انتم  
بشخصه وكذا زواله في يلهي المستغنى وخير المستغنى في منه بالقصة

ومر حلة (الامام) بالبحر فوجد رجلًا من أهل مكة قد أتاه من مكة  
على صفة من غابة ما نزل الصالحين بالحب وكما تسمى عليه إحسان (الامام) من شبه الف الف من  
الغياث (الله) وتيقية والخمسة مائة الف الف  
كما تسمى (الخروج) من بلاد الحبس  
البحر (البحر) من بلاد الحبس  
والبحر (البحر) من بلاد الحبس



و صلوات الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الفصل

[illegible]







العلم على سبيل ما هو لا لا  
تكون له وجهه وسلم

أو الله لا يعجز عن العلم بجميع النعمية لاني مادة الاستدراك لانه لا يعجز الا بالعلم  
الاستدراك ففك بطلان عدم ما كان يقدر ويرى عليه وبه الحريث باسمك نموت ونحيا باسمك  
وضعت جنب وباسمك ارفعك وذلك ما يؤيد كونه المتعلق كما انك تاجع الامور من مادة  
ماتية النعمية ونعم الاستعانة وبها الاستعانة من الازالة على ان العلم لا يكون كسيت  
بالعلم وبغيره لاني ان ما يعجز عن العلم به ضرورة العلم او يحصل له اولها صفة والملا  
بصحة العلم التي يطرح من وضعها مع ويغني عن العلم بها فيكون العلم هو العلم بسلام الى  
مع سلام او سلكا او المقصود من الصاحبة نفس التبرك وازالة الاشياء والاراد بالاسم  
نفسا ما يقابل العلم والحرث وبه اضافته الى اسم الجلالة باسبيل الاول في الانتشار التي  
ان التبرك والاستعانة بجميع اسماء الله لان العلم بالعلم بالاطاعة يسمى المسمى كالمجمع  
بمعنى العلم الله بكل اسم ان علم الله الى الزات العلمية بالاسم بمعنى اللقب واما  
فته الى الجلالة من اضافة الاسم الى المسمى لاني اضافة العلم للخالق كسبب اراد كما  
به التبرك لاني من لول الاول لا يمكن لولون حفظ الزات العلمية لا لا يمكن لولون  
بالصغير يعني والثانية الانتشار التي ان التعلق باسمه تعالى الى العلم كانه في تحصيل  
المطالب ونيل الثواب ولا يتوقف على ما هو في ذلك انك السورة في شرحه لمفردة ذكره بيا  
واسم الجلالة المحصور على انه علم على الزات الواجب الوجود المستحق لجميع الخالق  
الخالق العالم بعمود ان عليه دلالة جامعة لمعاني اسماء الله المحصورة في اسماؤه فان  
بمعنى له في انتظام اليه جميع اسماء الله المحصورة فيقال الرحمة من اسماء الله تعالى مثلا  
ولا يضاد بقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اعلم الغيوب والاعلم والرحمة  
الرحمة فان اسماؤه اسماء نبيا للمباداة من حيث كالفصلان في غيب العلم من علم  
هو الرحمة من تقصير فعل الخير وازادته والمنة مستحيلة بمعنى العلم تعالى بجل الرحمة  
على غايته من فعل الخير لوارادته وهو على الاول صفة مع العلم انتفاء صفة ذات وهو كل  
من الاكلا في غير ما قال بعضهم لاني في اشياء اراد به الخير ثم فعله به وبعضهم اخذ  
البحار المقصود وبعضهم اخذ البحار الاخرى بمجعل الرحمة مجازا على كل من القولين او كل من  
الاكلا في حقيقة شريعة او غيرية لكثرة الاكلاف في ذوقه فينبغي ان الاكلاف على العلم  
مجازا وعلى ارادته حقيقة افوال وعلى الرحمة بلوغ من الرحمة او العكس او كل منهما على

بشيء

بشيء والرحمة اشارت النعمة والاحسان والرحمة اشارت النعمة والاحسان والرحمة اشارت النعمة والاحسان  
انظر دعا وانظر وجد الترتيب بينهما على كل قول فيهما التام في التفسير على غلبة الرسالة  
وعجز تعارفه بسمك تعلم بسمك الوجود على مكنات لا تخص وضع عليها من اس  
كرمه ما لا يتعارف به الحريث يد الله تحت ابيال النعمية انما هي في العلم من خلق السماوات  
والارض جان ذلك ينبغي من حيث ان الله تعالى في علمه ان معنى جملة البسلة انه  
لا يستعان ولا يتبرك الا بالبر اساء الله اين الزات الذي هو واجب الوجود العبود الغني  
مولي ربي كلفه ما جعله واهلها ما جعله في نفسه بطلانه ورحمة مقتضى مع  
الرحمة ان تعلم الرحمة الرحمة لا في تعلقه به والخيال شديده ولا في عدم الافتقار وراى الا  
ضار وحسن الكنى به في جميع الحالات وعجز عن التعلقات لتحققه بانه هو المنعم لا المنعم  
وانه المنعم بكل انعام الى الرحمة والاحسان في اقطار السبل بصفتي الرحمة الرحمة  
اشارة الى حب الرحمة على علمه ان انما علمه انما هو علمه لا صفة الاسم الزات  
وال علم السبب وانما علمه الزات وكما ان هذا ان علمه العلم في عدم الانفكاك ومضى  
علم انه تعلم الرحمة الرحمة غلبت عليه كما في الحريث تعلق بالرحمة  
به الحريث انما علم الله من بحارة الرحمة والرحمة الرحمة لاني تفتي الرحمة  
جمع الرحمة الرحمة الى الارض رحمة من اسماء الله في التبرك ابو الحسن التبرك  
رضي الله عنه ارحم الناس بالناس من رحمة الى ارحم نفسه ووجوه الرحمة كسبب ان الامام  
الافليحي في شرحه للاسماء الله العظيمة ان كان لك تشرف الى الرحمة العلمية في  
الرحمة لنفسك ولغيرك ولا تشترط فيك وارجح الجاهل بعلمك والربيل بجاهلك والعقير  
بما لك والكبير والصغير بشفقتك ورحمتك والاعطاش بدعوتك واليهام بكمحك ورحم  
تفعل ما في الناس من رحمة الله ارحم خلقه ارحم حريث الزانية التي رأت كلبا  
يلعبش في العكش بسفقه في خبثه فيعلم الله له ما يستحق حريث لم يذلة وملك  
النار في دونه ويكسبها حرمات جو عزه في ارحم من قول الحكمي في العلم على  
اسرار العلم لا في تعلق بالرحمة الا لا يعنى كان الاطلاع فتنة عليها وسبيل الى بيان  
اليه ما نصح في ان سبب ام الله تعالى لاني ارحم عليه السلام بزوج ولدك هو المنعم  
الذي كسب من تعلقته على العبد وقله رحمة له في ذكره حتى انما يبرر انه

15



عليه السلام كان يعرج به كل ليلة الى السماويين فله تعلم وكنز لخير ابراهيم ما شئت  
 السماوات والارض مع جبه ذات ليلة فالحلم على منب علي با حشة فقال اللهم اعلما  
 يا كل زكوة وميت على ارضك ويا اهل الدار كما اعلما الله تعلم ما تعلم على اخر فقال اللهم  
 اعلما منورى كفى عبادى ويرادى ويرادى لكان ما ارادتم ما امرتكم اني ارجو  
 المنام ما ذكر الله تعلم حيث يقول انوارى به المنام اني اذ ليك ما نك ما ذاك اني جلا  
 تشم لزرى واخر السجيرة فان اللهم رزاقك وثره جزاك واجب الناس الى مصرع  
 فابله يقول اما تذكر الليلة التي سالت اعلما عني او ما تعلم اني رجم بعباد كما انت  
 شيعى بوليك فاذا سالتني اعلما عني سالتك رجم بوليك واخر ابراهيم والى السلام  
 وبه الحشر من تشيع عورت اخيه تشيع الله عورته حتى يعفوه ولوه جود بيته ومجلى  
 الحشر ايضا ستر سلماته الله به الرضا والاشية وبه الالبية التي بينة بحر رسول  
 الله والربى معه الالبية وبه الالبية وتواصوا بالبحر وتواصوا لرحمة الالبية والله ذاك الش  
 الى الحسن الى ارج من جميع الخلق كلهم ، وانكم اليعم بعير الكعب والتعفة  
 وفكر كيرى وارح صغيرهم ، وراعيه كل خلقا حق من خلقه ،  
 ثانيا تعفوه بنفسه واليه اشار يقول عير الواعى عانثا انا كان من  
 الصور المعينة مع اني يورى تركية النفس والخيال تعاوم يتعاوانا انفسودى  
 تعريف التويع بانفسهم ان يعطى العلم بالعبادة وتويعهم على ان يخلص الوثوق بهما ويعلم  
 موقعا من النفس وكل الولد يقول جميع ما جعفر الكتاب هو الى انظر مواذى  
 الله به لانه حق صدى ما عتقر ذلك واحتمل به نكر من الاصر يفروى التغيير من الحسنى  
 يا يبع الزين وامنوا انقوا الله وكونوا مع الصديقين الله يحب المتقيرين اللهم الحسنى  
 الى الله مع الزين انقوا الزين مع محسنون ان رحمت الله قريب من المحسنين معزرا  
 من افوى ووالى الامتلاء بمسائل الكتاب والنظم فيه يعير الرضى الى موفى فوى  
 اسباب الانتجاع به بتويع الله تعالى والانتجاع بالتأليف هو المفسود منه بشار  
 تعريف التويع بانفسهم من باب الحرص على الانتجاع ونمراية الامة والاحمال والا  
 كمال بالنيات ونمراوا الله اعلم ما يصح توجيها للانتجاع الكتب العزيز بخصوص العائذ  
 المتضمنة للتناء عليه تعلم بغير انقوا الله من صغائر الكمال الوثوق بالجلال والى

منه

منه تعلم الجبر واليه الرجع والمستعصم وبه البقاء حتى يكون الاوامر كونه ايعنه تعلم من  
 عظيم جالوت ويا نبي محمد به النبوة من علم تعلم الام والنفس على من مع من عظيم  
 الامور انى لم تكن فان الله تعلم انما يخشى الله من عباده العلماء وقال عليه السلام  
 والله لالاختلاف لله وانقالي له لانه اصوم واصوم واسموا واثوار فوات النساء من رغب  
 من تته فليس منى وفير يكون الامامى تعريهم بانفسهم الاختصار نعمة الله عليهم والله  
 لتعثر بعبادك معوض من الشكر ان الله الا انى علم على ارجى انى انى نعمة عليه  
 وبه الحشر ليس ضامى كيتعاخر بالعلم قال الاجلوت ومضاه ليس ضامى كيتعذر الله  
 جعله عظيم بالعلم حيث جعله محلا وموضوعا به يعلم وفير ما به عليه من نعمة  
 العلم ويشكر على ذلك فالى التويع الى اذ بقا كنهه احتفاز بغيره بانه مشعر عند دواى  
 لانه احتفاز الناس الى الاخر انى الله تعالى هو بحر الشكر به الفج والتبرم والفرار والى التويع  
 على الانتجاع بالانساب والفرافان على الله عليه وسلم اناسير ولولا الامور ولا يخفى على  
 ونه نفيس معنه انى انما اعلمتكم سياتى لتعلموا انى كذا وكذا ومنتهى وتعلم ما ربه  
 به الحشر بنعمه من نصرتكم بالعباد والمباعدات وكل ما جاعلى فوا انى لا كذب  
 انى قول يوسف عليه السلام اجعلنى على خزائن الارض انى عيفة عليه عالم ابراهيم التويع  
 وكل ما ورد من نحو بحر النسيان وضع اوسون الشيخ بعبير الفاتر الى الله  
 عنه فمردى على ربه كذا وكذا من باب الحشر بلانهم وكذا كذا ما ورد من التواذلى والى العباس  
 الرب والشيخ زروم وكفى من منى الفداء من منى كذا الامت من منى لا نفيسم وتنايم  
 عليه عاوى سمى بحر الناس لى وفير بغير نكر الى على البكلى كماله جواوى ويزيد تانيه  
 وحسبى في ذلك نفيسم ولى الله الى الله الى ذلك البكلى لانه ضفى عنه به الشريعة على سبيل  
 العموم باى شىء كان وعلى اى وجه كان وكفى على علم شىء منى ذلك بعبير الفاتر الى العورى  
 والى كماله لا ياتى الى المفسود من الامور فان يجوز الخى بالظن الرينية مفع مع كلام  
 ابراهيم ونصه ولا تقبل كذا وجعه الا وعاوى من نفعه الشيخ السنوبى برمنه عاوى  
 شرح صغير الصغرى وفير كذا من قول النظم وعاوى من اذ امر عاوى النسخو التويع  
 ذلك من الملك العاوى تانيه الى الكبار على انفسهم فابله ولا يتناول ما وقع لهم منى  
 ذلك بما تاول به علماء النظم منى مروج عليه السلام بنفسه وتنايم عليه

ففى قوله ظل الله عليه وسلم  
 ليس منى الى نفعنا نحن بالعلم



بغاية الحكمة والعلم لعدم الخلق اليد في هذا المقام والله تعالى اعلم هو يرضى مقام الجمع  
 مفرد في ائمة القلوب انما اثبت لنفسه عملا الا انه لله فهو في رايي اثبت نفسه  
 ولا علم الا انه عامل بالله فهو جمع ومي استغنى في الله حتى لا يرى محلا للاعتناء  
 في جمع الجمع وتعرف العوالم بانهم صم ايضا انما لكل الاعتناء بجمع من الشيوع  
 ونسبة قدر ابراهيم اليه وذكرهم والاشارة عليهم والقيام بحقوقهم والاعتماد اليهم لانهم  
 اباؤهم الذين طلقوا العلم لا يغير الله تعالى شيئا من نعمه واستعمال الالهي  
 اللابنة معهم ومكانة الله في قدره والاعتماد على الله في كل شيء انما يشترط الله  
 في اسرى اليك مع موافقة امره وان لم تقدر وانما هو الله العزيم اشكر الله  
 اشكر الله في كل اسم في الحقيقة خروجه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم  
 انما ركبهم وحملته شريفه وخلقهم ونوايه قال ابو معاوية الضرير اكلت مع  
 هارون الرشيد يوما صبا على رجل لا اراه ابي الكوفة في اطفال الرشيد  
 من يجب عليك قلت لا فان انا اجلالا للعلم فقلت جزاك الله خيرا يا ابا عبد الله  
 ما اكرمت الارض رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صرقت انما اصبت على  
 يدك لانها كدت تخيت بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى معاذ بن  
 من ورفعنا من ربه وبه الاحياء اخرا بغير كراهة في رايي ثابت وقال  
 انما نكسر ايماننا ان نضع بالعلماء والكلمة مناهو فذكر الشرحه الله ان العمل  
 والاعتناء في الكتب التي جعلت في هذا العلم يعلم لغة ما يمدح بالاجور في نقل ما ينشر  
 لذلك من كلام الفراء وغيره فانظر في الحاجة لاجل ذلك المانع من انما  
 فيقول كان انما في الله عنه في انما العلم والاعمال اما العلم مكتبة ناكفة  
 فذلك وديبل عليه من نقل اليعبة في المنطوق العربية المثال في الاختصار  
 وكثرة العوالم والتحقيق وهو ائمة الشهور وحادثة تختص الشيخ خليل والجمع  
 بين اصول الدين ورواه واداب به حيث انما اقتصر عليها طرادون منا  
 وجب الله عليه تعلمه في العلم والاعمال على الاعمال ومنعنا من علم مورد  
 القول ومنعنا من يجب على تعلم الشيخ خليل التزم به نقل بعضه ابراهيم  
 ثم بعد التوضيح واظاف الورد لكونه ابراهيم في كتابه من مائة من قوله

في التنازع والاعادة الربوبية والاحمال التي باب العلم وله لم يحمية من منعنا من  
 يتعلق بالهبة الخمس ومنعنا من يتعلق بالهبة شارحة الامام (تتبع) في شرحه العفي  
 وله رسالة محل الربع الحبيب في غواية وتلهي من الرجز وتغليب على كسبي  
 الشيخ السويدي وكل على شرح التوفيق لزيد مور والكتاب في الفقه ومفاتيح  
 في جمع نظام ومسابيل في الفقه وغيره ومن نكحه وكان يكثر من ذكره عن ما تكثر  
 عنك الاسئلة البغية

في بيان الفقه انما لا اري في بيان الفقه في صغير الزور  
 في بيان ارجعة غير شدة في بيان ارجعة بنتها

قال الشارح كان النائم رحمه الله وامن به الفرائد وتوجهت في النحو والتفسير وال  
 علم اب والاسم والفقه وعلم الكلام والاصول والفقه والتوفيق والتفريد والخص  
 والبر ايضا والشيخ والبيان والاعمال والعلوم وغير ذلك وغلب عليه من العلوم  
 علم الفقه وهو ما لا يزال له كتابه في تحقيق المعاني والدين في تحقيقه في الفقه  
 والاعمال من قبله النفاذ قال الشرح رحمه الله كان النائم عالما وادبا عابرا في ما هو  
 واعتكف وكان يفهم من الدين ما شاء الله به فكان له من كل علم في كل باب  
 العلم وكان على ما كان عليه من كمال الكفاية في السادات العارفين بالله تعالى وهو الشيخ  
 الامام العامل الورع الزاهد ابو عبد الله السبيعي في شرح النجاشي في بيان معنى  
 الغير المعقولة وكسب الراي كان في الكفاية في الكفاية في الشرح الكفاية في الشرح  
 الله وكان النائم رحمه الله يذكر لنا عنه كم امات في ورايت في بعض الفتاوى مائة  
 رايته في كل العلم في شرحه في الله عنه مائة اخر شيخنا سبيعي ابو الفاس  
 ابراهيم الجباري في شرحه في الله عنه مائة ومائة في اخر زور في ورايت  
 في بعض الفتاوى في شرحه في الله عنه مائة في شرحه في الله عنه مائة  
 فرائد في العلم على شيخه في شرحه في الله عنه مائة في شرحه في الله عنه مائة  
 الحاشية في العلم العامل في شرحه في الله عنه مائة في شرحه في الله عنه مائة  
 في شرحه في الله عنه مائة في شرحه في الله عنه مائة في شرحه في الله عنه مائة  
 البغية الجليل المحترق في العلم العامل في شرحه في الله عنه مائة في شرحه في الله عنه مائة

بعض



الحق هو المستحق للمعاد ثم هو المستغنى عن كل ما سواه القبيح اليه كل ما عداه على ما  
يلتزم ان شاء الله به ذلك عن قوله وفول لا اله الا الله محمد رسول الله... والقادر  
من له القدرة الكاملة والافتقار عليه في مقام اشعار بانتم من الخلق والقوة  
وان كل ما سواه تعالى عما يحيط به من النقص والعجز لان تعالى العاجز مثله الله  
لا يعجز الله الخبيث كما ان البسملة شارة صورة الاخبار لانها اشارة الى الله تعالى  
حول وفوقه الذي هو الله وفوقه كما ان سبب عبد الرحمن بن محمد العباسي وعواشه  
على البخاري كما تقدم ثلثه في التسمية واليه اشار بقوله الحمد لله وفراشتم بقا  
ثلاثة اسئلة من تسمية اولها ان يقال جميع التسمية بالمحمدية والمحمدية هي التي  
على امرها مع ان كل ما منها شارة على الله تعالى وجوابه ان يقال انها جميع بينها  
افتراء يفتل الله العزيز وليعمل بحديث البسملة المتقدم وحديث الحمد لله وهو  
قوله صلى الله عليه وسلم كل امر في يد لا يبرأ به الحمد لله فهو جهم وعرواية  
افصح وعرواية اخرى على ما افصح انتم بحوى كل مرة السؤال (الشيخ)  
ان يقال كيف يجمع بين الحمد لله والابتراء بالبسملة مع ان الله لا يشرع للمحمدية  
وجوابه ان ذلك انما يكون مستغنيا عن الالتماس ان كل منهما على الحقيقة اما  
ان جعله احد من علمي الخفية والافق على الاطراف وهو ذكر الشيخ اوله الاطراف التي  
شيء اخر مما يشرع السؤال (الشيخ) ان يقال ما وجه تسمية الترتيب وبه لا فرت  
المحمدية على البسملة وجوابه ان حديث البسملة اقوى من ذلك العمل به واكثر وايضا  
كتاب الله تعالى الوارد على بعض المسائل يدل على ان الالتماس بالبسملة حقيقي  
وتجوز اطلاق السؤال الاول على ان المراد بالبسملة والمحمدية الوارد في الحديث  
مكتفيا لذكر رواية لا يبرأ منه بذكر الله لا على المراد خصوص بعضهما كما انزل  
عليه رواية ليس الله بباري وعرواية الحمد لله بل لا يجمع على التسمية والله اعلم بما  
يرمي بالجمع بينهما ولا يتبع النفس الذميمة ويبدأ معنى بغير الجملة فيعرف على ان  
معنى الحمد لله هو الحمد الوحدانية والحمد على الجميل الا في حقيقته او على ان  
ثبتت على الجميل الله خبير او الفهم على حقيقة التسمية والتجويد كما هو  
كما لا يري يكون الحمد لله والابتراء بالبسملة ليس كذلك والله اعلم

الحق هو المستحق للمعاد ثم هو المستغنى عن كل ما سواه القبيح اليه كل ما عداه على ما  
يلتزم ان شاء الله به ذلك عن قوله وفول لا اله الا الله محمد رسول الله... والقادر  
من له القدرة الكاملة والافتقار عليه في مقام اشعار بانتم من الخلق والقوة  
وان كل ما سواه تعالى عما يحيط به من النقص والعجز لان تعالى العاجز مثله الله  
لا يعجز الله الخبيث كما ان البسملة شارة صورة الاخبار لانها اشارة الى الله تعالى  
حول وفوقه الذي هو الله وفوقه كما ان سبب عبد الرحمن بن محمد العباسي وعواشه  
على البخاري كما تقدم ثلثه في التسمية واليه اشار بقوله الحمد لله وفراشتم بقا  
ثلاثة اسئلة من تسمية اولها ان يقال جميع التسمية بالمحمدية والمحمدية هي التي  
على امرها مع ان كل ما منها شارة على الله تعالى وجوابه ان يقال انها جميع بينها  
افتراء يفتل الله العزيز وليعمل بحديث البسملة المتقدم وحديث الحمد لله وهو  
قوله صلى الله عليه وسلم كل امر في يد لا يبرأ به الحمد لله فهو جهم وعرواية  
افصح وعرواية اخرى على ما افصح انتم بحوى كل مرة السؤال (الشيخ)  
ان يقال كيف يجمع بين الحمد لله والابتراء بالبسملة مع ان الله لا يشرع للمحمدية  
وجوابه ان ذلك انما يكون مستغنيا عن الالتماس ان كل منهما على الحقيقة اما  
ان جعله احد من علمي الخفية والافق على الاطراف وهو ذكر الشيخ اوله الاطراف التي  
شيء اخر مما يشرع السؤال (الشيخ) ان يقال ما وجه تسمية الترتيب وبه لا فرت  
المحمدية على البسملة وجوابه ان حديث البسملة اقوى من ذلك العمل به واكثر وايضا  
كتاب الله تعالى الوارد على بعض المسائل يدل على ان الالتماس بالبسملة حقيقي  
وتجوز اطلاق السؤال الاول على ان المراد بالبسملة والمحمدية الوارد في الحديث  
مكتفيا لذكر رواية لا يبرأ منه بذكر الله لا على المراد خصوص بعضهما كما انزل  
عليه رواية ليس الله بباري وعرواية الحمد لله بل لا يجمع على التسمية والله اعلم بما  
يرمي بالجمع بينهما ولا يتبع النفس الذميمة ويبدأ معنى بغير الجملة فيعرف على ان  
معنى الحمد لله هو الحمد الوحدانية والحمد على الجميل الا في حقيقته او على ان  
ثبتت على الجميل الله خبير او الفهم على حقيقة التسمية والتجويد كما هو  
كما لا يري يكون الحمد لله والابتراء بالبسملة ليس كذلك والله اعلم



ويعني ان اية المتعزية اي التي يتوقف تخفيفها على تخفيفها بالغير يعني الحر لله كل حجر  
 اي شاء ان يجعل على جهنم التعظيم والتحجيل كما هو او بانها مستحق لله او محتسب به ما  
 والضعف وجه الله حر الله بان شاء استخفافه بالخاص او بالعام بترك الاستخفاف بضعف  
 تعالى المستحق لكل شيء بجليل ووزن انما المستحق لكل جليل وفيه فترك الاستخفاف  
 بان كل احسان وكمال لله وللانسانية لا احسانه ولا الكمال الا انه فكان الخاص فترد وجهه بكل  
 ضعفه يعلمه فلو كان على يده ما لا يعلمه وللانسان وبقا من اجله اذ في قوله ان الله  
 اعلم ان يتجيبه كتاب الله العزيز. ونقرأ الكاظم اذا كانت اللام للاستغناء او كذا الظاهر انما الحفيضة  
 لانها اذا اقتضى جنس الخبر بترك كل حصر ارجع اليه ووجه بقرا الاستغناء ان الله تعالى  
 المحذور بكل حصر ان الخبر اما ان يكون مبالغة نعمته او مبالغة كماله في غير ما جازي الاول راجع  
 اليه لان النعمة الباعثة على الخبر اما منه بلا واسطة او منه بغيره اذ لا منتهى على الحفيضة  
 سواء والعبر المحذور على جلب او دفع بلحاظ تركه ومستمحل فيه احب اليه ولو كشف في  
 حفيضة الحال للاستنباط تجزئ وتضم ضعفه وبقا وانما ليس مع الجواب ولا العار مع بقا  
 الخبر به باعتبار العورة والبشارة فذلك قال في المحكم من الكمال بانها الكمال في جليل ستر  
 بالخبر المستتر في ليس الخبر لمالك في ذلك فلو لا انما لنفسه بغيره ولا في الاشارة الله  
 وانما راجع اليه ايضا لان الكمال الباعث عليه ان كان للحدوث بغيره عارية عن كماله  
 ومصدره وروايعه هو الله تعالى وهو المحذور بكل حصر على الحفيضة من حفيضة محض ورا  
 وحراية البعل انما له بقرا المعنى وانما لا ينال ان العبر بفاعل وجود لفته وشرا محض  
 هو الاشارة بالعبر ان يفتقر ويستحق ولا يفعل عنه به مقام حصر الرضا ان لا يفتقر  
 ثم الاثنية ومواضع وجوده وفضله ولو لا فضل الله عليه ورحمته ما كان كماله من  
 الحراية او ما عمله ان الخلق مكافأ كماله ونحوه بقرا ايضا لان من علم الحفيضة سوى  
 سيرنا بحر طي الله عليه وسلم عن زيارته الاولياد والعلماء لانهم مكافأ بعبادته  
 وجر اول بحر فينبغي بحاصر الوسايق راحة ذلك المعنى كما ينبغي للمرابعة بقرا  
 واما قوله في شرح الوسايق في بيان الاستغناء لان الخبر اما في اوج عارث بالضم وصفه  
 والحدوث بعلمه بكل حصر اذ راجع اليه بغيره تعالى اما ان يشترط نفسه على نفسه او بعلمه  
 على نفسه او بعلمه بكل شيء اذ اضاف اليه جلب وعلا وانما اقتلعت جملة الاضافة

هو فيه انه ليس هو التمام فجاءه الخبر ان شاء الله علم الله بل انه المحمود ببعض الخصال والحمد الى  
 بعضها وان النسبة مختلفة والاسم ان مختلف بالاعتبار بان تعينه غير صحي فانه  
 شيخنا المحقق سيّد محمد بن عبد الرحمن زكي رحمه الله عليه السلام في التفسير على سورة البقرة  
 وقال شيخنا ابو عبد الله سيّد محمد بن علي بن محمد الطاهر (عليه السلام) نعم الله تعالى بك ان شاء الله  
 ثم رحمه الله تعالى صرح غير واحد من الفقهاء بان الخبر يختص به سبحانه واستشكل بان لا يعال  
 معباد كونهما في رتبة سبحانه من جهة الخلق والافراد فيحصل الاسباب والتوفيق والامر  
 ترجع للغير اذ ليس بصفة الكسب وظلوا في ذلك من جهة من يملكه من مملكته بغير اعتبارها  
 وبعضهم اعاد بخاصة هؤلاء الفقهاء ومنع الاختصاص بغير اعتبارها من جهة من يملكه من مملكته بغير اعتبارها  
 بغير الله لا بغيره فيقول في الله عنه لا يجوز ان امر واختص به بل اختصاصه بغيره علم  
 شعور بغيره الشئ السائر عن رتبة الاعمال في القوم السرة وبعضهم ومنع المحقق العروا في علم  
 الاختصاص في هذا لان الخبر يختص بالفعل الاختصاص ولا اختيار بغيره قدسوا الخبر بمشهور  
 في عالم مختار كما هو من رتبة العلم وهو ان الله تعالى في كل امر غير تعلمه في العلم او  
 من رتبة خبره تعلمه لانه مبرأ من كل جملة بغيره في علمه لان العلم من رتبة العلم واليه خلفاء رتبة  
 وتيسير او فلتك مقتضى هذا انه لا تتم الاكلا ان الجملة به معانيه سبحانه وتعالى  
 ولعل به في الجواب ان الاستشعار به المانع من الاختصاص في الشواهد المتفرقة  
 وفردا ومن ذلك ان يفتكر في مقام وجود الشئ كلام شيخنا بالحق اياها الاكلا  
 في الشواهد المتفرقة الاكلا بجملة لا حقيقته في علمه تعالى وخرج بقوله علم الجملة الاستفاد  
 والصحة في قوله انك انت العزيز الحكيم ولا كثر في كل من رتبة العلم على السرا والافراد  
 بخلاف الشئ فان شيخنا في شرح المحقق بعد كلامه في بيان ان يكون مقابل للافراد بجملة الخبر  
 الشكر كما ان من شئ كونه مقابل له النعمة في ثبات ان يكون مقابل للافراد بجملة الخبر  
 فانهم يشتركون في رتبة العلم ان يكون مقابل له النعمة في ثبات ان يكون مقابل للافراد بجملة الخبر  
 الشكر كما ان من شئ كونه مقابل له النعمة في ثبات ان يكون مقابل للافراد بجملة الخبر  
 فانهم يشتركون في رتبة العلم ان يكون مقابل له النعمة في ثبات ان يكون مقابل للافراد بجملة الخبر







ثم قال وان اردت من غير بيان وايضا له جاعل ان الامور به شر على الشكر نعم المعبر عنه بال  
التقوى والاستقامة وعبادة الله وحمل وكما عنه على ما روت به النصوص المتكثرة  
ثمة الامور بالتقوى وكما عنه الله ورسوله وطلبه بغير الصبر على العوم والاكالات والمزاد  
بصوم الجميع معاذكم ان لا يخرج العبري كرامة ربه بان يسلم امواله كلها او اوقات كلها  
في الخلقة وعنه ذلك اجمع الجليل في الله عنه بقوله الشكر ان لا يصبر الله بنعمه ملا  
تبلغ عفيفة الشكر الذي لا يتقوى والاستقامة القائمة واجباته وكذا انقول  
بمعنى قولهم لا اخلو لاجله اى من الاستقامة في العبودية لا بد من ان تعلم ما خلفت  
الجن والانس الا يصبروا اما من كان خائفا من امواله فيمنع من التقوى بل هو ما وجب  
عليه من الشكر بتمامه بل هو ما طالب به بغير عليه نعم تلك الكرامة التي حشرت منه  
في بعض ما وجب عليه من الشكر بغير الشكر بالعبادة التي انشأ الله من التوكل العبودية  
وامثال ام الرب سبحانه وكلمته طاته نقول فيه بغير الشكر الاجل في عواطف الوجوب  
وكليته وعليه من اربعة الرسول صلى الله عليه وسلم وعليه من اربعة الرسول  
كل الله عليه وسلم ولا يملك ذلك ان يكون مما يبرر به في صهي الشكر كرامة غير واجبة الي  
ان قال لان الواجب انعام متوجه للانبياء والارباب كذلك ما جاء به الشكر مما اوجب  
اوجبه وما ابداه الجنة ونكراه فيقتضيه باذالم يخرج العبري عن ضرور الشكر بغير انشئ  
بالواجب من الشكر وان كان في فعله ما هو جاز او مستحب اذ مقتضى ما التزمه ان  
لا يخرج جماعته من ماله وفرد خاتمه بغير الاحكام بغير الجواز في فعله وتركه  
وبغير ان يتجمل عليه بغيره ويتجمل عليك تركه وبغير ان فيه ثواب ولا موانع عنك عليه  
في تركه وعكسه باذاجرى على مقتضى الخطاب كان شاكرا مع ناسبه بغير المستحب او  
الجاز ولا يلزم من كون الشكر واجبا ان لا يكون بغير المستحب شاكرا ويؤيد ذلك على  
كل مسلم من احدكم ضرورة كما انه لا يلزم ايضا ان يكون المستحب كما هي ايجاب واجب  
من شكر النعمة بتعليق الوجوب في كل منة الخير القابلة للنعمة يكون هذا في بعض ما  
وجب من الشكر فيه نظم لان النعمة الخاصة الممينة انما يخرج العبري عن مقتضى شكرها  
بالسلامة من غير ان يعاير انما استعمل العاين اياه اثم جاز ان يتجنب استعمالها  
في العمل كما يحبه في تاديبه شكر هذا العبري الله تعالى بلسانه عليه ما فيك وانما يكون

حينئذ انما يبرر على ما يبرر في نفسه من كلام تلاح الربي السبكي ما يبرر ذلك قال وموضع مثل  
ذلك في كلام ابي حامد الغزالي وغيره ثم قال وان قلت في لاف الخير الغير بالانعام  
الاغتراف بالنعمة المقابل للمكرم ان و ذلك الاعتراض واجب والتفسير منشا استحضار  
مثلا ثواب الواجب فلما علموا في تسليم ذلك لا يختص بالغير فيقولون انما  
علم الله سبحانه العبري بغير ان سببه استحضار الاعمال الربوبية والاعتراض بغيره  
واستغفانه للشكر وذلك مما يبرر به الاستعدادات الواجبة في بغير الكلام  
والتفسير ويطرئ له بغير مع الابرار في ذكره الشكر انهم وعوانه ايجار بغيره مما اشعر  
الله به عليه جميع ما انعم الله على جميع ما اخلو لاجله بجميع الامور ان لم ير الا بوجوب  
شكر ابرار لا يوجبون مفروروا ان يبرر انهم من جنس ما اخلو لاجله كان ام استغفارا لا يوجب  
فلمة الشكر وفروا في تقلي وتكلم في عبادتي الشكر في اجاب بغيره ان لم يبرر ما اخلو  
لاجله ما كلف به وجوبه او يبرر ما في جميع متانت ثم قال وكذا في كلام الرواة ان المزار  
الوجوب فيك ثم ذكر ايضا ان الاول في الجواب اننا لانسلم ان جميع الجميع لما اخلو لاجله في  
وقت لا يكون شاكرا بل شاكرا في ذلك الوقت ومعلوم الاوقات للبعث في التمتع به ان  
وهان واجب شرح المحض ايضا الباري الخا من زيادة علمه ما نكف به بعبادة في  
الوجوب ما اطله ان كان المزار اذ اضررت الغلبة كان واجبا واذ لم تقصر الغلبة  
بلا وجوب بعينه نظم اذ هو في محتاج ليرى بغير بيان للمانع من ان يكون عليه التوكل  
وان كان في مقابلة النعمة ويكون الاعتراض بالنعمة غير تكرر بل هو العبر العار  
وزيادة انك في خصوص الخير وحده مستجابا في الوجوب على عفته من تربية المزم  
والغلبة على تركه والشرح والشواب على تحصيله والله تعالى اعلم به وقال في السلام  
اشاء من على حريث ثم ابرر في علينا الشكر اذ اعلم انما يجب الشكر على النعمة المتجددة  
وبما عنا بحث عن العبري في يخرج به من مقتضى الوجوب اما الاعتراض غير تكرر حرام  
بكل ما وجوبه من اطماع الغلبة نوع من الحضور في ربا بان بكنام ان لا تكلف ويكتفى  
ان يقال الامعان التبيين المشارع وجوبه بالامر بغير عليه من الافعال بل في الامور  
غزاة او الانبياء بنوع فوي لم يعلم على جبهة الاستحباب والله تعالى اعلم به وعلى هذا  
والاعتراض مستحب كالحج واجاب بغيره في الجواب له على شرح المحض المذكور في























اذا كان يوم الجمعة اللهم ربنا احبنا  
و نبيك اليه من كل صعب ام او

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَنِّدًا ۝ بِالْحَقِّ مَاتَ عَلَيْهِ الْخَلْقُ ۝

اذا لم يجد الله ميراثي ميراثا  
فليس له ميراث من ميراثي

الزواجر من سوء العادات الشرية والشرقيات الرجوة الى الله والى اياته التي

على

على الاسم والتصور عليه والتجسيم صفة الله وهو الذي اشعره الشرف وتعالى الملك  
وانتساعه التي غاية لا يتركز في يد عليه والوصول اليه شيء انتساعا فانه الشرف ومنه  
التي لا يشارك فيها له مراد وطام الروح وقال شيخنا العلامة مشيه شرح المحقق بحسب  
بعض ما عاين واحدا الجواز الانتساع والتشبه بمعور اسم الموجود والعلو وهو ايضا عظيم  
وغيره بشرى من الترات والجملة الاسلاميه (بعض الاسمي التجسيم مع الشرف  
ذاته الجليل افعال الجبريل والعلو هناك شرف الذات اذا كانت حسنة بعض شرف  
تجسيرا وهو ايضا لا يتركز في يد عليه (بعض الغنى مكانه يجمع معنى الجليل والوهاب  
والكرم وهو قال السديلي التجسيم مشي من جبريل استجر اذا زاد ومنه على الله تعالى باسم  
من اسمائه وفقر كلب معنى ذلك الاسم منه في قال ياغبور كلب الفقير فيذكر في قال  
يا جبريل كلب الاجداد اي الزيادة قول الله ب اعبر النافعة على اي لا ينافي قوله في نظم  
اي على نظم لان الانتساع انتساعا وهو منعا انتساعا شرفي للبعول (شأن جليلي والنظم  
لغة الجبريل من تحت العفراء اجعت جوارحه على وجه يستحسن واصطلاحا الامام  
المعز زود التي فصور وزنه جارتك بمعنى وفامية ووضع جمع الغلة في قوله ايات  
موضع جمع الكثرة وذلك كثير ولا يخال الا بيت البيت (البناء وهو بيت الشعر والاسمي  
منسوب اليه الامة اللامية التي هي على اصل الامة امتعا تعلقا وتعلما (الكتابة ولا  
في انتساعه الشرف والظاهر (اللامية منسوبة له بما ذكره في النظم وان كان فيها  
ويكتب لان الجمع بما ذكره لا يتغير بالاسمي بالنفس المذكور وما انسي بالاسمي فيفسر  
الاسم الذي وهو كونه في الامة اللامية واللامية الجارية مغوية للعامل وهو  
تفسير لتأثيره والجملة صفة للبيات واما قوله في بعض الاشع فيقول ان يكون جملة  
ثانية لايات او بالامانة صفة لجملة تغير اي ايات مغيرة للاسم كائنته غير  
الاشع لافعال الله وحاصل معنى (الشأن كلب من الله تعالى وهو على نظم  
ايات شعر الاسمي في ارتقاء تقدم معانيه الاشتغال على ما يجب عليه عليه ولا  
يعتبر في من المعاني والبعث والتصور وهو مراد به بكمية التجسيم في الله عنه  
هو جالس في وجه الله كلب الامانة على نظم ما يحتاج للاسم اليه من رتبة العلوم  
الثلاثة وينبغيه ونظام منه ما يجمع عليه بقر كلب في الله عنه اللامانة



وعقد مصر عفر عفر اذا جرم والم اذ معنا السمع المعقول اى عفاير الاشعوى وعفاير  
الاشعوى عفاير السلف ربه الله عنهم بعينها وانما اصبحت اسم الاشع لانه  
لما كان مزج المقترنة وقتها نشاءوا كانوا اهل رياسة منهم الولائد والفضائل  
كان يفصلهم للمناخمة مع السمع بعينه ويحكم الحق وينصحه بالجمع العقلية  
والبر ايرى العقلية فمنسبت عفاير اهل السنة اليه وفرد الله في بيان عفاير اهل  
السنة واللاتصار اسم تاليف كثيرة قال الشر ايت به اخر كتاب لى العوام للاب  
على عمر خليف للاصول الاشلي ثم التوس ان الامام ابا الحسن الاشع رضى  
الله عنه اذ كتاب المختار في التفسير في اربع طائفة سبع وفرد بلغت تواليقه  
ثلاثة ائمة وثمانية تاليفه وازيد وكان اهل السنة يلقبون بغير كنهه و بط  
لمشنة لانهم اثبتوا ما ثبت المقترنة من الصفات الواجبة له تبارك وتعالى  
كصفات العباد وغير ذلك كخلفه تعالى للعمال العباد وعموم تعالى ارادته  
سبحانه وان الفهم ان كلامه غير مخلوق وان الله تعالى يرى في امره الاخرة وسر  
الملكوت والصر والاميزان والشفاعة في خروج من دخل النار من عصاة  
المومنين فصاروا يلقبون بعد كنهه بالاشعوى والاشعوية ولا يفعل ذلك  
السلف قبله فقدم تشعري اهل السمع وقتهم ومن كان منهم ثم تشعري حولة

والله اعلم بالصواب ولا تقدم علوم الناس وفهمهم في العلم الا ما علم الله عنه في نصرته الارسل  
والرب عز وجل علمهم المسلمين جماعة من شيوخ هذه السنة كبارهم اهل العلم والادب والدين  
البايعات طاعوا الاشع وكبروا العلم غير كلاب واب العباس البغلي والاشع  
ابن الحاي الاسدي واب بكر بن مورك والشافعي اب بكر ابن الحبيب البغلي واب الفقيه  
الاسدي ابن صاحب الاوسكو وامام الحرم وشيخه اب القاسم الاسدي ابن صاحب الملا  
ستاد اب الحاي وغيرهم من رجال الله الكثيرين بالرد على المسترعة والمنافضة على  
الدين جالبو الفكيهة والفوائد السمعية وكشف بها عنهم علومهم الدينية وورد  
كبرهم في غورهم وفهمهم الذي ذكره علماء الحديث مثل البخاري ومسلم واب داود  
واترمذي واب حنبل واب صاحب النسخ واب حبان واب خزيمة واب ابراهيم الخفسي  
والدارقطني والسيدي واب نعيم احمد بن عبد الله الحافظ واب بكر بن ثابت الحنكلي  
والحافظ بن عبد البر وغيرهم من اهل العلم بالرد على المسترعة واب كمال ابو العباس بالاصحاح  
النسوية والليات الفريانية والاشعيون انما علم ناصون لاهل الحديث بطلانهم في  
الجمع الفكيهة وايدروا من اهل العلم العقلية في العلم الله تعالى جميع علماء الاسلام واعلم  
خير او نظر الابن في الامم كان الناس على حق واخرجوا الاعتقادات حتى يقع جمع  
ومعبر وشيخته اخر الزمان الحباية ان الامم انبج فلم تزل منازع اهل الاسلام  
حتى بلغ الاختلاف والبرق التي ثلاثة وسبعين فرقة كما اخبر به صلى الله عليه وسلم  
فكان كذلك وهو في معجزاته وراياته يعيشرهم قوله في الحديث اجترقت بنوا اسرائيل  
يل علم اثني وسبعين فرقة وستعشر في هذه الامة على ثلاثة وسبعين الناحية منقلا  
واحدة قال الامام المنجور به هو اشيء علم شرح الركني قال الامم في الاثنان وار  
لسبعون عشرون منقادا في اثني عشر وشيعة وعشرون فوارج وخمس  
مجموعة وثلاثة بخارية وواحدة جارية وواحدة مشبعة قال وما سوى ذلك من  
ارباب البصر راجع الى بعض هذه وفرد عن البرق واخر المواقف فانظره وفرد ذكر الرشا  
يسلم متصل الواسع من ما ذكر في الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم به  
فوله تعالى وان جنونا لنعلم اننا لسويون قال نعم اهل السنة والجماعة هم بنقل الامام  
الشيخ في كتابه ازهار الرياض والاشع دعوا الامام ابو الحسن علي بن اسحاق عيلاني بشيخي







في لانه اذكر شيئا من ذلك ما كان امام الائمة وشيئا من ما ابو حنيفة  
 وفرحتم به وادرا منه لغو ما كان واخر عنه واكثر ان ابو حنيفة لم يسمعه وفراغ  
 الرار فكتب كتابا جمع فيه الاحاديث التي رواها ابو حنيفة عن ابيه وبلغت اربعة اواخر  
 الكتاب عن الصغار فقرأه عنده من عواليه من ابي حنيفة واذم كتابه شهاب  
 الزرع وريعه وغيرهما ولا توجب حتى يحتاج اليه من شيئا من كان يحتاج اليه  
 فان ذلك ما اعلمت نفلت عنه فقرأ العلم الا امكن الي حتى كان في ام ربه  
 واما الشافعي في الله عنه فقرأ ما كان استاذ وعنه اقرت العلم وهو الحجة  
 بينه وبين الله تعالى وما احرمت علمي ما كان واذا ذكر العلماء بما كان في اختلاف  
 وقال ابن المنيب نعم ما ذكره من الشافعي تليق وكفى الشافعي شرفا ان ما كان شيئا  
 واما الاسلام احر فقرأه عن الشافعي في بعض تلك ما كان بواحدة قال النور  
 وفرحت به كوايد العلماء علم امة ما كان وجلالة وعظيم سيادته وتجلية  
 وتوفيقه والادعاء له به الحق والتثبت وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هو وان الشافعي اجم الا ما يسمي ما كان في علمه من عواليه في الله عنه واقتداره في  
 الله عنه علم الكتاب والسنة وعمل اهل المدينة وهم اعلم الناس بالشافعي واليه  
 والمنسوخ اذ كانت الاحكام تجرد الي ويات رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ  
 رحمه الله عن نفسه ايد شيخ ثلاثين من التابعين وصحابته من تابع اتباعه من  
 اشرافه وارثاه لريته وبقية وتيفظه وفيما من جدي الراية ولا زعم من في خمس  
 عشر سنة من الغزو الي الزوال في علمه قال ما كان ابيه لا يسمي الناس وها هو بر  
 من ربه بعروياته جماعة من العلماء اشفقهم عن جرحي القاسم العتق الي  
 واخر عن ابن القاسم جماعة من منسوخ مؤلف المرونة واسمه عبد السلام بن  
 سيعر التنوخ وما كان في الله عنه في ايد كثيرة من الكتاب من ثمانية من اهل  
 كتاب الموكلا التي يسمي المثلثه وليبر عبد القدر ان اع منه وما نقله العلماء  
 من كلامه في الله عنه انه قال العلم زبور لا يانسر الا قلب تفهناش وقال ينفو  
 للعلم اذ كان من ينسب اليه بالاطم ارضع امرا ب علم اسمه وبعث نفسه  
 اذ اختلفوا ولا يعرف بالرياسة هاندا في الجمع في قبره وتومر انما اب سارة ذلك كله

وفان

وقال عليك بحسنة من يريه علمك قوله ويرى عوك الي الاخرة بعلمه وايدك وحسنة  
 من يظنك قوله ويرى عوك الي الدنيا بعلمه وقال لا يصلح الرجل حتى يترك ما لا يقينه ويشغل  
 بما يقينه فاذا اقرضك يوشك ان يفتح الله له قلبه وقال ما زلت اراهم يبيعوا الله انكفاه الله  
 بالحكمة وقال من صر في حريته منع بعلمه ولم يجبه ما يجيب الناس من العلم و  
 والخير وبعلم الكبر انهم وكان فيفتقرا الي ما كان في كمال التبايع وهو احد الاربعة  
 الذين جعلوا عثمان في الله عنه الي قبره ليلا وغسلوه ودفنوه اربع ايام الي عباسي  
 واسمه اشر شمر السفاري كلفه الابن الا يصح نسبة النبي اصبح يكنى من حمير  
 ويعوي العرب حلقه في يشر عنه تيمر ربه ايد بكر في الله عنه كان جده حالف  
 كالحمة من عيال الله احد العشرة في الله عنه عن جدهم وهو تيمر والعج انه من تابع  
 اتباعه واختلف في ولادته من ثلاث وتسعين الي سبعة وتسعين والمعموم انه تومر  
 سنة تسع وسبعين ومائة وانه ابو عبد الله وغيره وانشأ اليه السلام العلامة  
 سبي احمد الي بقوله قد رزق الشيخ ابن غانم السلام

وفعلت لما اريد ذلك  
 ودمر بالبيع وفيه ميعوم وزله عثمان بن كنانة بقوله  
 (الان مفتر العلم في غير ما كان) ملازال بينا طالع الحال الي  
 بلولاه ما فانت مفتر في غير ما كان ولولاه لا شتر علينا الما كان

ومضاهيه واعوانه في الله عنه كثيرة وانظر بعض حوايله وتفضيله لرواية الحديث  
 وفتواه وموابن ثلاث عشرة سنة التي كانت حيا في نظر العلماء اليه في غير التفتق و  
 سبب خبره وتخلعه عن السجدة اخراجه ولم يزل في ما كان في التفسير على فلكية  
 الرسله وغيره يقول ان يكم يفتي الجنيب من ربه في العلم على تليق في قلب من  
 اريه ايل انما كنهه له عن الله تعالى الوعيد بعد من قفونه وتخلينه بالفضائل النورية  
 للبيضة الحكمة في السيرة الموحية الذي من الله تعالى ودخول حضرة وذكمتونه  
 على مع ميعاف حال الام اخراجه اسبابها وكيفية علاجهما وعلاجه تلك الام اخراجه اسباب  
 وكيفية شفي كماله الام اخراجه في علم كل الامم من شفيهم تسفيهم واحر وقبض بعضا











الموجود من بيان مفصوله من غير النظم وهو مجموع ثلاثة علوم الاعتقادات السمعية  
والفعلية والعبادات البدنية والآداب الفلبية شرعية بيانها على مراتب العلم العقابر للان  
الليان شرعية كمن سائر الاعمال كمن هو كالدسائس التي ينشئ عليه غيره كما يليق به فله  
ونعم الشهادتان شرعية الباقيات اذ للعبادة الابل مع معرفة العبودية كيف تعبر من  
لا تفرجه باسمه اياه ووجباته فكانت معرفته اوجب من معرفة غيره لانه قال في الماحل

[illegible][illegible]



التصريح والحكم هو ما غلبت الادعاء والفصول بالحكم وهو احد قول الاشع من ان التصريح  
قول به الخبر بغير العمدة وهو ان ارتضاء النفاذ لا يجرى العمدة والادراك ان التصريح  
والنكران بالافعال احراز هو ما تقدم من ان الحكم غير ما يكتفى بل ان ذلك المعنى الثلاث  
نعلم انه لا يلزم تفسير الحكم بكونه اثبات ام او نفيه ونفسه بغير المعنى العفلي وشي  
وعان للامعان على هذه المتعدي بل لا يلزم تميعها على ذلك المعنى الذي يفسر به الحكم  
كما اشار اليه ذلك في الحواشي المذكورة وقد اشار اليه ذلك ايضا في العبد والعباس صاحب  
الم اصح في بعض تفاسير عيسى او ثبت عليه بحكم ونصه ولا يلزم في الادعاء ان يكون  
الحكم العيسى الخطاب من حيث كانت الحكم العيسى بالاثبات ام او نفيه فان الحكم الشرعي  
بالعلم المذكور انما هو كلام عيسى وخطاب ان هو والحكم ان في اثبات ام او نفيه انما  
هو ادراك او فعل على الشئ يري انه ادراك كما اصح به في شرح مفروضة وهو راي  
الاشعير والحفي ان لا شك فيه وادراج الكلام تحت الادراك انما هو الامور على حقا فلهذا  
واستدل لان المعقول في صدر الكتاب انما هو في ذلك التوضيح يقال بالاشع ان  
مقول بالنسبة اليه ثم قال بحر كلام والحفي ان الحكم بحسب الكلام الاصولي والخطاب  
والتكليم والمفتاه مقرر على الادراك العفلي وعلى الخطاب الشرعي وعلى غير ذلك  
بل لا نشتر ان العفلي فيك للمعنى كما افتحبه جميع الشيخ رحمه الله كما انه يجب  
الاصل كالحاج وبحسب اللغة حفيضة عربية وحفيضة لغوية اشعر الم اذ منه وبه  
حواشي الفصح غير خاف عليك ان قسم الشئ ما كان من حيث كانت النفس واحص منه  
والام بعد الخبر كذا في المفسر فعلم هو الحكم الذي يفسر بل انه هو اثبات ام او نفيه  
وهو بغير المعنى لا يصري على الحكم الشرعي الذي يفسر بل انه خطاب الله المتعلق كذا هو  
شأن النفس مع انفسه اذ هو من غير انشور اني لاحكم معه بخلاف الحكم الذي هو  
المفسر ثم قال بل لا يلزم ان يكون الحكم بمعنى خطاب الله تعالى فسمى الحكم بمعنى اثبات  
ام او نفيه كما ان قوله تعالى (الشيخ) رحمه الله عليه ان الحكم مية ما هو من غير الاشياء  
وهو الكتاب والمفسر كما في عدم تناوله الحكم الاشياء بل يتامل جلاله في التفسير  
وهو مكرر لا يترتب منه معنا اما ان تعلم من له قسم على الايقان في وجه التفسير ان هذا  
البحث انما يكتفي اذ يفسر في الخطاب بل الكلام في تفسيره كما سبق لنا واما على وجه البحث  
الذي يفسر بما هو كذا من اطلاق المصدر على اسم المفعول بل لا يلائم هذا البحث لانا

نمون

تقول هذا ما سألنا عن الإلهام في حاله كما سألنا عن وفرة تفصيله أيضا التفسير المذكر  
المستخلص ونحوه قوله وينقسم إلى ثلاثة أقسام إما انقسامه إلى علمي وعقلي  
وعملاني أو انقسامه إلى شرعي وحكمي ووجه الاشتغال به أن الحكم إما أن يكون إلهاميا  
أو أدراكا النسبة يكون انفعالا لا وعيلا في العمل والتفسير وعليهما ما لا يصح علم الشرعي  
إلا على الأول فإن الثاني كغيره من الأصول لا يعمم الشرع بأنه خطاب الله تعالى وخطابه كلامه  
والكلام غير الإدراك وإلا علمنا أن العلم بالشرع والخطاب كلام قدّم ولا يصح العلم بالشرع  
على التقديرين والفسح يجب صرفه على جميع الانقسام والجواب أن ما يخص الأول بل لا يفسد  
من صلاحيته وإن كان الحكم يكتفى بأمر واحد غير أنه ما سألنا عنه (وهو الآخر خطاب الله  
الذي هو الكلام هو وفرة العلم بالتلويح بعرضه من غير أن الحكم يكتفى بأمر واحد  
الاشتغال مانعه من أن يكون الإدراك هو الحكم بثبوت مفهوم لم يفهم من أي معلوم يعلم  
أو يفهم عنه ما يحكم به غير الشارع أن كان هو الحكم الشرعي في مثل كتاب علي بن أبي طالب  
وأهل البيت واليه وحدهم (وهو بلا يخفى أنه غير ثبوت الحكم الشرعي من غير أن يفهم من أي  
الاشتغال) أم بشر فهو كونه موجودا مادته الحكم الشرعي (بغير الاشتغال) بجملة الأمر والتفسير  
بما سألنا عن التفسير في الحكم الشرعي باللفظ هو ما سألنا عن التفسير في الحكم الشرعي  
الأمر والتفسير إلى الاشتغال ولا يخفى مع تفسير الحكم المقسم بالاشتغال والتفسير هو ما سألنا عن  
الشرعي والعمل والافتقار وإن كان الاشتغال بجملة الأمر هو ما سألنا عن التفسير في الحكم الشرعي  
منه بل يكتفى وإذا علمت عزاء منقول الحكم وحكمنا العقل فقيده باللفظ أن يفسر الحكم  
به كلامه بمعنى اشتغال أم لا كما يقتضيه كلام الله لأن الاشتغال أم لا أم لا أم لا أم لا  
أدراك ثبوت أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا  
والكفر واللفظ أيضا أن يفسر باللفظ لا بعينه لأنه خطاب الله كما لا يخفى في التفسير  
أن يكون مائة بالفتنة المعنى الأول وهو النسبة إلى ثبوت العلم للموضوع أو  
علمه من باب الخطأ لا من باب العلم به بل العلم به ما لا يعلم من الفطنة وهو علمه من باب  
والخاسم إلى أن يفسر باللفظ لا بعينه لأنه خطاب الله كما لا يخفى في التفسير  
التفسير إلى أن يفسر باللفظ لا بعينه لأنه خطاب الله كما لا يخفى في التفسير  
أدراك ثبوت أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا أم لا  
والكفر واللفظ أيضا أن يفسر باللفظ لا بعينه لأنه خطاب الله كما لا يخفى في التفسير  
أن يكون مائة بالفتنة المعنى الأول وهو النسبة إلى ثبوت العلم للموضوع أو  
علمه من باب الخطأ لا من باب العلم به بل العلم به ما لا يعلم من الفطنة وهو علمه من باب











من رتب الصلوات لكانهم جوع الثالث ان الموضع للثلاث لكانهم جوع بالعبادة امرها  
 الله فيه غالباً وقد تجلف بارادة الله لكانهم جوع بالعبادة امرها  
 اطلاق القول وفهم ذلك في الموضع جوع جوع الله سبحانه ذلك فيه اشتراطاً وانما  
 الكثير من يحسبه الموضع انما يعني بخالفه العج كثر ولا يصحبه شيء فقال  
 والضرر بطلان الاخر انما هو ان والضرر بطلان الضرر بطلان الضرر بطلان الضرر بطلان  
 قوله صلى الله عليه وسلم لا يعجز شيء شيئا وقوله صلى الله عليه وسلم لا يعجز شيء شيئا  
 لعرض الاول انما هو ان الغضب بغيره انما هو ان الغضب بغيره انما هو ان الغضب بغيره  
 الموضع الثالث في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 والعروى بغير العروى كانت العرب تعتقد ان الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 النبي صلى الله عليه وسلم اعتقد ان الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 الخليفة علي وزعي عنده ان الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 واصله انهم كانوا يسمون على الجوع باذخر اخرج اخرج اخرج اخرج اخرج اخرج اخرج اخرج  
 به ان تترك واستمر وان كان رتبة تشاء ورجع ورجع ورجع ورجع ورجع ورجع ورجع ورجع  
 ويحيى الكتاب الجوع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 واللاكمية امنة بانهم في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 بالسائح وتيسر ما يارب بالبارح لانه لا يشر به الباطل في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 يقتضيه شمساً اعتقده وانما هو تخفيف العج على الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 ومقتضاه انما هو ان العرب تشاء ان الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 ايلو في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 بعض افعاله وعجز تفسير ما ذكره الله والثناء في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 الميت وفير روحه يطلب رتبة في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 النوعين بانها باكلها والجمع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 اخرها ان الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 ان الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 وموضع انما هو ان العرب تشاء ان الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات

بنا

العلم من على سيرة  
 محمودة له وعجبه وسلم

بالكل ان اشعر بعض اقتضاه وقال سيرة محمودة له وعجبه وسلم  
 الرسالة قوله صلى الله عليه وسلم للعروى قال ان رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 سماع الصلوات من كتاب العروى ما كانوا يعتقده في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 ان يكون للموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 للعروى وحديث الشوم في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 في ان يكون في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 النساء او القلة بعض الخليل بفضاء الله ومعرفة السائح على ما اخبر به حيث ينزل  
 اصحاب من مصيدة الائمة الاصول في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 لا عروى وجود ما هو موجود في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 ما يعتقده انما هو ان العرب تشاء ان الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 الموضع انما هو ان العرب تشاء ان الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 الرار والموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 بكمية ما يفر عن الاجماع على كبره في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 ويحيى قوله انما هو ان العرب تشاء ان الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 وسلم لا عروى في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 لا يورد من رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 الناس من الموضع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 ليل يوافق الضرر في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات

من قال

مقتضى الحكم متعلقه والموضع المحكوم به والموضع المحكوم به والموضع المحكوم به  
 تميز وتبين بانها باكلها والجمع في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 اقسام ختصه متعلقه في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 ليست جزئيات الحكم لعدم صرفه في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات جوع ايضاً في رتب الصلوات  
 الموضع الاقسام فسمي نوعية ولا جارية ولا جارية ولا جارية ولا جارية ولا جارية ولا جارية



الصغرى اعلم ان الحكم العقلى ينحصر في ثلاثة اقسام اي ينحصر متعلقه وبعدها امر الاجوبة  
 التي اجيب بها هي نفس الامر او فيه ان هذا التقدير يمتد الحكم نحو المحكوم به فنرى ان  
 فسام الثلاثة في كثير من القضايا كقوله فيم مع ما يميز التعيين باللام الذي هو المتعلق  
 الاخص وهو المحكوم به بل هو بينة بينة وهي الاجوبة او قوله الوجوب على حرف مضاف  
 اي اثبات الوجوب واثبات الاستحالة واثبات الجواز وفيه انه يمتد الحكم في الثلاثة  
 ايضا فعرفنا على المشاغل والى المنقسم للثلاثة حقيقة هو الممتد واعتبار ما يعرض  
 للحكم بالاطراف يميز الاقسام ستة اثبات كل واحد من الثلاثة وفيه لانقسام الحكم  
 الى اقسام يمتد الحكم في نفس الامر او في نفس الشيء او في غيره او في نفسه او في غيره  
 بانقسام الفتن في نفس الامر او في غيره او في نفسه او في غيره او في نفسه او في غيره  
 تقسيم ذلك الى غير الاقسام الفصول من اقسام تعميم الغير وفيه اذا لم يكن كذا فافهم لو  
 قال لا شيء له من اجزاء من الاجوبة ان الخطر الحكم في الثلاثة باعتبار وضعه ولا عذر  
 ان الحكم الذي هو اثبات ام لا او فيه او ادراكه لا يخلو من الاختلاف بواجب من اعتبار  
 وصحة ما هو واجب او اما الاستحالة واما جواز وفيه ان البعض والافعال حادثان فلا  
 يتصان الا بالجواز في كل تقسيم وتقسيم الاولات والاثبات لا ينشأ عليه  
 والخلص تعميم الحكم المنقسم الى معرفة الاقسام بالنسبة لاثبات المحول للموضوع  
 او عرصة بانه يكلو عليه كما تقدم وبما جسد في الفضية كلام الشاغل ومعلوم ان النتيجة  
 لا بد ان تكون بالوجوب او الامتناع او الجواز في تقسيم الحكم اي النسبة للثلاثة  
 باعتبار كيفية فسميت هذه هي الحكم في الواقع ونفس الجواب وان كان الحكم بالنسبة  
 الى كلام المقدمات والصغرى لا تنافي في كلام الشاغل لانه جعل التقسيم متعلقا بالحكم  
 لا بالحكم نفسه وفوق ذلك ما فيه علو اسفل الشاغل من المضاف وجعل التقسيم  
 في الحكم بالمعنى الذي فرضه لكان في غاية الحسن ويكون حينئذ كلامه اشارة الى  
 الجواب عن الاشكال بما افردناه والله اعلم بالصواب

انما شرح العارضي المستحيل والجازي والوجوب والاستحالة والجواز مع انفسهم

المنقولة

المنقولة في قوله هو الوجوب لان المشتق اخص ومعناه الاخص تستلزم  
 معرفة اللام بخلاف العكس فالمعنى شرح صغرى الصغرى هو اخص ما اشار اليه الشاغل  
 ان ما يحكم به العقل اما في ثبوت الوجوب او في ثبوت الاستحالة او في ثبوت الجواز  
 فيقول المجازي ان ثبوت الوجوب هو الحال عفا وامسك فيقول اللام ان ثبوت الوجوب واليقين فيقول  
 الجازي عفا وامسك فيقول المجازي ايضا وعفا وجه الحكم في الاقسام الثلاثة عفا وجه الحكم في  
 انه معقول ثبات لاسم على حرف الباء وما قبله معقول اول اية علم ما قبل اللام من الجازي  
 لان قوله وجازي انما هو حكم العارضي وهو ان ثبوت الوجوب في نفسه معقول اي في نفسه في نفسه  
 والسمية العلامة قال في شرح الصغرى واعلم ان الحركة والكثرة في الحكم له مثل  
 بهما الاقسام الحكم العقلى الثلاثة فالواجب العقل ثبوت احدهما لا ينعينه الحكم  
 والاستحالة فيعتمد مع العلم الجرم والجازي ثبوت احدهما لا ينعينه الحكم الجرم انفسه وانما  
 حال الشاغل في عبارة الصغرى حيث قال لا فيل النفي وما الى التثبوت وما قبل  
 اللام في قوله لا يتصور عرصة لا يتصور وجوده يتصور وجوده وعندها انما تعبر  
 بالتصور في ايعام ان الم اوجه انراك البعد على ما هو المشهور في نفسه وذلك لا ينعين  
 هذا انما هو الحكم في صورته ان عدم الواجب متصور اذ لا تصور في ماله في نفسه ان  
 الحكم في التصور وانما الم اوجه التصريح والمعنى ان الواجب لا يتصور العقل  
 جرمه والحال ان تصور على ما هو اخص من التهور والتصور في حيث يصرف على كل  
 منها صرح به غير واحد من شراح الرسالة الشمسية وعامله حل التصور على  
 حصول الصورة في الرعي نسبة كانت الصورة او غير ذلك او في ايضا النفي من ان  
 انعدم الواقع عبارة الصغرى ليلا يد عليه السلوك بانه لا يتصور في العقل  
 الا عرصة مع انه لا واجب فيكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد عليه الا عرصة  
 الحادثة بانه لا يتصور في العقل عرصة فيكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد عليه الا عرصة  
 جرمه ولا معرصة مع انعدام في غير الجازي يكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد عليه الا عرصة  
 برن الوجود الواقع عبارة الصغرى ليلا يد الا عرصة فيكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد عليه الا عرصة  
 في العقل وجوده فيكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد الا عرصة فيكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد عليه الا عرصة  
 فاسر العكس فيكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد الا عرصة فيكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد عليه الا عرصة  
 وجوده وعندها ليلا يد الا عرصة فيكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد الا عرصة فيكون في تعريف فاسر العكس ليلا يد عليه الا عرصة







فانما هو مع الالهي بالله من احوال ومقامات واوراد وادوات وكل غيرة من ذلك  
 ونموه اليه وسماحه في كل ما يات من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 وانوارها او كل ما يات من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 من ذلك انما هو من الالهي بالله من احوال ومقامات واوراد وادوات وكل غيرة من ذلك  
 من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 به من ذلك انما هو من الالهي بالله من احوال ومقامات واوراد وادوات وكل غيرة من ذلك  
 تعلم وسعادته لقلبه وانه لا وجود له في ذلك الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 ورسله وكتبه واليه الاشارة بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا  
 اي ليعبدوا غير الله لا يكون العبد غير الله في نفسه بل هو بعبادته  
 فلا بد ان يعبد نفسه وربه في كل ما هو المفعول الا في ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 ان معية الله تعالى واي كانت لا تترك في جميع ولا يترك في ولا يعلم ولا يعرف ما فيها  
 تترك بالانوار في احوالها وكونها في الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 بالعالمات والتعلم وتعرف صفة الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 ونفسه لا يترك في نفسه في كل ما هو المفعول الا في ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 لا يترك في وجوده في كل ما هو المفعول الا في ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 من الماء والخوف والاعمال في الجنة لا تقوم بذاتها وانما هي في الجنة من غير ظهور  
 فيكون منه الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 تناسل اجزاء ذلك الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 البشر من الماء لا يترك في الجنة من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 الحيوان من الماء لا يترك في الجنة من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 الحج اذا حج الحيوان عاقل كان او غير عاقل ما حج اذا حج لانه بمنزلة الميت اذا حج  
 الغنم وكلهم ايردوا الصفا المحلة بعد زواله منه علم نشأة تصويره بالحج وما  
 اقتصر عليه انما هو من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 الاشياء من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 بما يوصله الى العلم بعبودته من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور

وحاصله انما هو من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 الاستاذ واسم الحبيب من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 العلوية المتأينة له وفلان العارف اول واجب اول حق من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 اول واجب الشكر وربه والنفوس بار اول واجب الاقرار بالله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 فان وبيد انما هو من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 وانما اعترفت من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 الكتاب والحق حتى كانه مقصود بخلاف ما في الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 اول واجب الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 الاول فما يله اما ان يبر اول واجب مقصود لا يطلع لانه الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 انما هو من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 اليه ما يله عليه وفلان العارف اول واجب اول حق من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 الوجوب علمي الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 وفلان العارف اول واجب الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 من ان الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 انه لا مناهات من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 او الفصول اليه واول جوده اولية الصفة اولية الخلق واولية النظم او من  
 فله اولية اشتغال واداء اولية شئت فقلت اولية الصفة اولية مقصود او  
 واولية النظم او من اولية واولية شئت فقلت اولية الصفة اولية مقصود او  
 ذلك في شرح النظم من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور

و اول الواجب شرعا بالاع  
 ومعية الله واداء مقصود او من  
 ومعية الله واداء مقصود او من  
 الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 ما ذكره من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور  
 جلاله من الاله من غير ما تضمنته الجنة من غير ظهور











ما يشترط لغير التناول في كلام شيخنا امام الحرمين فانكم وفرا استشكل السكتاني  
عز التناول بل انه شامل لمقتضى الضرر والكلان والاشا والتمتع كما يشتمل على  
القلب عن الايمان وضرك الذي هو المظهر وجب فيكم فيكم مع عز التناول  
بابا في مقتضى الضرر في القسم الثالث وحكاية الخلاف في كونه مع وجود ضرر الايمان  
في القسم الرابع واجاب بانهم اذا اصابوا الحرم بالايدي في القسم الثالث وكذا في الرابع على  
القول به لا يرد في مع عدم الموازنة او في قولهم ان مقتضى ما لا يسهل  
للمنكر قال ويكون ام به ضيق الزمان وعدم اتصافه للمنكر بمنزلة افعال العبرة  
انتهى باختصار ويحتمل ان يكون قول النام مستلزم لغيره من الايمان ليس فيه  
اعلية انظر الصحيح كالبليغ فانه لا يخفى عليه المعرفة على احوال القول وهو الاصح  
على ما شرحه في الضم في قوله ولو عطل منهم جزم مطلقا في مقتضى الضرر  
الا انه لا يحصل في قوله ولا يرد وانما ذلك في تقليد في ذلك كما هو اقول ان هذا  
انه يجب عليه البحث عن البرهان حتى تحصل المعرفة عنه مع كونه في فائدة  
لغيره في ذلك انتهى وهو مختار الشيخ ابن زكي فانه قال

من كان للتعليم غير فاضل  
مع احوال الفقه شره ما وجب  
فوقه تكليف الحال متع  
عنه انه لست له بفاضل  
امثاله فيض في ذلك انك  
بالمنزلة المرفوعة والسمع والسمع

واشار الى قول الاخر في ذلك في كلامي تكليف ما لا يطاق وهو غير واقع في السكتاني  
وجوابه من ذلك في عدم وقوعه بل هو واقع في اصول الشريعة سلمنا انه لم يقع  
لذلك ما يجب ذلك القول في ان الاعلية حاملة لكل احوال الكلوب الربيع في  
الجلل التي تحصل مع الحكومة ما ينتمى بحيث لا يكون سمعت الناس يقولون شيئا  
بقلته وهو واقع في قوله في شرح الواسطي الكفاي ان كرمي معه اصل محض التكليف  
بمعنى من في المعرفة والتمتع في الامام في انظر الصحيح بعين علم قوم ويسهل  
علمي افرق والقسم ليس يمنع من التكليف بشيء من احوال الايمان  
انكم تعلم ذلك في انتم وفرا اشار في شرح الضم في غير ذلك الخلاف في الغلار  
الى القول بانكم هو قال في امر مشير الى ان لا يترك الا مع الامكان بالعلم

والسعة

والسعة في الزمان والحق ان يكون

والحق ان يكون شرطا  
وانه ايضا مع الامكان  
به حجة الايمان لا ما اشكاه  
بالعلم والسعة في الزمان

وسيا قول شيخنا ابن زكي في حجة اعلية المنكر بما فعدم التفسير والنظر  
لغيره في عبارات فقال في شرح الكفاي نقلنا عن ابن العربي في رسم المنكر انه العكس لم تب  
في التفسير علم كمن ينفق العلم يعلم بطلب به من قام به علمه في العقليات او غلبته  
لكن في المكنونات فقال السكتاني حجة المنكر في المكنونات واما امر كتساب  
المحسوسات فيجوز ان ينفق العلم لم تب علم كمن ينفق العلم في التفسير في بعض النسخ  
العلم كما يكون الترتيب خارجا عن الاضطرار وهو الترتيب في التفسير في بعض النسخ  
ما جاز في الترتيب في التفسير الواحد لا يشهد الترتيب ونظر الزمان في التفسير  
بات على التفسير بالعلم كالتفسير في بعض النسخ في قوله من لا ينفق العلم في التفسير  
وغيره فانه رسم نافي ولعل ابن زكي في قوله او غلبته في المكنونات  
يدل انه شامل لما لم يقطع بحجة مادته انتم في اقتضار وشرح التفسير في حقيقته  
انتم في ترتيب امور معلومة علم وجد يوجب العلم استعلام ما ليس معلوم فكل امر به  
ايقظا وغيره واحسن منه واسلم ان يقول المنكر وضع معلوم او ترتيب معلوم  
مطابقا على وجه يتوصل به الى الكلوب والاشارة في التفسير ناقص الحد والسماع  
وانما كان احسن واسلم لان قوله ترتيب امور لا يصرف ترتيب امير في ذلك الا ان قلنا  
اقل الجمع اثنان ولانه لا يصرف بالعلم بالعلم في ابن العربي وقال ابن زكي في  
موايد يفسر استخار استخار ام خير من نوعه وهو في طبع الامر في قوله  
انظر استخار ما يفسر  
او ان كان غير من نوعه  
او وجوبه بوجوبه

واشار بقوله من نوعه الى انه يكتب الجموع التصوري في الامور التصورية والجموع  
التصورية في الامور التصورية فقال في بعض النسخ في حاشيته قد يقال في  
حركة التفسير في الكلوب التي مبارية ثم مضى اليه وفي الاقتضار في التفسير عبارة  
من احوال الاطراف في الزمان وكذا في التفسير لوجه الزمان اثنان في التفسير الاول

الشيخ

١٠٢











واما ابن التلمسان فانما هو كلامه قوله نعم انه قال انه انما هو رجل واحد من  
العلماء ليس من ائمة هذا الشأن كلاله شع ربه منكم تكون قوله شاذة خرجت

من علم ولا يتابع فيها وفي الم احمد  
انما ان ذكره الا يكسر  
الجلد وفي تفصيل الحجج  
ومو حائل ووافي العولم  
عنه فذكر العجز لا يغير  
وعار فون به موضوعنا  
من شمس الامعاء النور

انتم تعلم كلامه رحمه الله تعالى واما قال في شرح التكملة التي عليه الجمهور  
والمتفقون من اهل السنة انه لا يبع الاكتفاء به في اظهار الرتبة وهو الحق  
الذي لا شك فيه قال في احقر الجورسيان كلامه ويجوز ان اورد جمع من  
علماء السنة على العموم ونفرا بشر كثير من الشيخ رحمه الله علم المفلر فيل  
وبسببه نازعه اهل عصره من اهل التمسك كالشيخ ابن زك وانك واعليه تكفي  
المفلر ونسبته ذلك الى الجمهور وان كان في بعض اول ما ذكره في عقابته وفل  
رجع في شرح الصغرى والفرقات عن هذا التفسير اجمعه فليقل ان اورد جمهور  
المتكلمين كما في حبه في شرح الوسيط والجمهور الجمهور البغضاء والمحدثين على ان  
المفلر موصى من اهل الخفاء فانه اعرفه شرح جمع الجوامع اشهر وزنه  
في شرح المفردات اختلف في تفسير عامة المومنين فليقل ان اهل السنة اهل  
الرجى هل يكفي ذلك ام لا وكثير من المحققين قالوا انه كاف الا اوقع من عدم التعميم  
علم الحق للاسماء عن من يعسر عليه عدم الدلالة انتهى وفي الم اصول كثير من  
التفسير وما يه من الخلاف والحق القول الحق في ذلك الخلاف

وموا اعتقاد القول دون مختار  
في الخلاف في حكاية الخلاف  
والسفر في الحق على الجمهور  
كذلك يعني في ذلك في حضور

وغيره

وغيره المتكلمين  
سائرهم مع ذواتهم  
والشيخ الاشعري في موضوعه  
وعنه لا يبع قيل لا يبع  
والامر من قال لا خلاف في

ومعنى ح زب اركض ونزك به في التسجيل على من اختلج في طلبه في الارزيلة  
الا انك انك لم تقم عليه الا اعتقاد به ان الله به قال اسم علم ذلك لم يبع اياه  
لعدم فهمه باخام اعتقاده وفي حواشي بعض عبد الرحمن قال الشيخ زروق علم في  
ايمان المفلر النزاهة الرابع والنور والارزيلة وكافة اهل الظاهر وكثير من المتكلمين  
خلطوا بالكثر من العقلة اشتمل ومما قال في حكاية ايمان المفلر وانه لا يحتاج الى التبريد  
الامر في اختلج في طلبه في الارزيلة الا انك لم تقم عليه الا اعتقاد به ان الله به قال اسم علم ذلك لم يبع اياه  
ونله ونقل المفردات للصعود الجرم بالا اعتقاد الشيخ من اى وجه امثله اذا  
حصل في حق التفسير كونه ذلك كما يكفي اذ اقرانه فيز ويبرهان من غير وجوده فان سيقا  
ولا يحتاج الى محاوره التبريد والبرهان الامم في حكاية عقيدته بشكوك او شبه وامام  
نموذج اسخ في الاعتقاد الشيخ كمال حواس الناس للاختلاف الذي في ذلك وفل نشور  
عقيدته ارسخ بكثير من عقابته او ليك الزين في حكاية عقلة الدلالة وعزا  
موجود مشاعروا التفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجله العرب يجر  
الاختلاف والشك في كلمة الشهادته ثم يصحح عنه التي اعلمت ورعاية مواشيع بل  
لو شاعل امثال هؤلاء بالدلالة وانك في حكاية عقيدته ان تتفرج عن ذلك  
وساوس وخيالات وشكوك وشبه يتشبهون به ولا يفرقوا على التمسك بنظر  
كلا فيل ان يتشاكل به في الامان وعنه وفل انك لا تفرق بين الامم التي حده الله في الرد  
على رتبة العقيدة التي قالت بغيره العقيدة كذا الا كتاب في كتاب التعميم وحكم بان هذا  
البرهان خيفت حجة الله الواضحة اشتمل من الرسل الى كبرى وعاشية في  
عبر الرجال سائر الشيخ ابن عباد عباد في ايمان المفلر ما جاء في ازل اسم اع التفسير  
في اعطاءه لا يجر ولا يتعم وشكك ذلك على من قبل ان اكثر الناس مفلر ولا يسل الى حال

162











ولعلها تكون سلم الى المعرفة والله اعلم وقد ولما صعدت الى الامكنة اذ لا يعلم  
الله الا الله وحده ام احسن

وليس هو حقيقة الله  
وقد اثبت انفسه على التيقن  
على الاعادى في غير سواه  
بما لا يفهم الا بالاشياء  
واما قوله مما علمنا ان الله لا يات الى الكائنات من الصفات التي نصبها الله عليها الايات  
فقد علم من الصفات في كل رتبة لقوله بالصفات احوال منتهى كائنه من الصفات  
والمعنى نصبها عليها الايات اقسام عليها البنيان والادلة العقلية او العقلية فالاد  
الايات المتلوة والايات المحسوسة وفي الصفات وسببها في حيث البنيان اقسام  
المكونة ان شاء الله تعالى وتجزئته مما علمنا من صفاته تعالى التي تجزئ  
مع منتهى كائنه في علمنا انفسه لا يعلم ولا يعلم ما مع رتبة تعلم بهامها لا يجب علينا  
ولا نعلمه بغيره بغيره الله تعالى وقد قسمه في اقسامه في الصفات اقسام  
احسنها لا نفهم ما رتبة اصله ولا نعلمه بغيره كائنه لاننا لا نعلم الا بغيره كائنه  
جلال الله تعالى وصفاته التي تدل عليها الصفات ولا يغير العلم على حيلها  
بالنظر في معنى العلم عنه واليه الاشارة بقوله علم الله عليه وسببها لا احسن  
عليك انما اثبت على نفسه وقول الصديق رضى الله عنه العج عن الادراك  
ادراك وانتم بغيره الاقسام العشر في علمنا مما يتلوه على الكمال كما افان  
الله ام الخيرة حواشي الكبري وفردتها من الاشارة الى كماله تعالى لا تتهم  
به الصفات التي ذكرها جبريل كماله تعالى لانها لا تتهم به صفات الصغرى  
وقال السيد ابو عيسى الشريفي انه الكلام من الاشارات قال سيب عبد الرحمن  
الطالبي في حاشيته لا احسن شاء عليه والى القامه محاسن وكذا سئل عن اسرار  
لك الحرف وفان تعلم في الوحيات التي مراد الكلمات رب الاية ولو انما في الارض من  
الظلام الاية وفان ارشد

والعقل لا يحيط بالجلال  
علمه هو بلا نهاية  
وقال ام احسن وليس كل واجب حقه  
وهو انما من الكمال  
لا العقل والحرية والغاية  
نعم به صفات علم خلفه

بغير

طيسر الكمال من تعاليمه  
الا ان ادراك الحقيقة من غير  
وقال ام احسن

والعقول مشغولة وشايفه  
واذا رآك بغير العلم غير الحقيقة  
بغير سبب او محسوس  
بغير الله الذي جات به لفتاوى  
له واشياء النفس في الحالة  
في التلذذ امكان التسلط  
والشأن من قوله بغير النواع وبيان الحجة انما اذا امر التسلسل في العلم كونه  
ملي من الخواص من الله تعالى في الوجود بمعنى واحد فيكون ايضاً في الصفات في الله  
وان كان ملي من الخواص فيكون في الاول مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
ايضاً وان كان ملي من الخواص فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
ما علمنا عليه في الصفات فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
مع فيما نرى سبيله فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
به الجائز في العلم فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
في الصفات فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
يشاه من الخواص فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
فيه فلاح فيه والتسلسل في الصفات فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
فيكون كونه انوار ملي من الخواص فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
الكمال فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
التي هي لا تتصور ان يكون وراء كماله انما الاشكال في العلم ولا يحسب في  
به علم وان كان كماله لا تتصور في الصفات فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
استغنى ثم قال سيب عبد الرحمن في الصفات فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
رشد في الصفات فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
نفسه لانها لا تتصور في الصفات فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني  
يكون في الصفات فيكون في الثاني مع كونه ملي من الخواص فيكون في الثاني











١٤ من سون مقصود و عمل امر احسن حليته و زياره المرحوم الدنيا الحياء  
و زياره الناس كبر اياهم عند اهل العقل فلو اياه العدة و

بنده او کثرت عبادت او فایده عبادت او و غایت شکر او را شایسته اعتقاد و تمجید  
بیان العقل الکبیر و بعضی من فضل العقل الکامل

واعظم قسم الله لم وعقله  
وليعزم الاشارة في بقائه

اذا اكل من الرزق لم يعقله  
بغير حكمة اخلافه ومثاله

وغير اشئ الله تعالى علم اهل الجنون الكاملة ووجعهم بانهم (الاخرون) بالاحسن

الأمور عند استئذانها يقال الزمن يسمة هو الفوق المتيقن أحسنه

اوليك الذين يراع الله واوليك هم اولو الاساب فالعاقلة مع الضعيف

مور بجمله الاخر من خط بار و دلاير صبي بالنقصون الصغير ببار صوا يشغل

بسمه بعلین زاری و یحیی حاصل یحیی است و العمل به عمل امور و العمل  
التشیر و زاری و یحیی حاصل یحیی است و العمل به عمل امور و العمل

[illegible]

اسم منه (الف) اسم واول كل اسم منه ترك ال (ن) فقال (الحسن) كيف يسمى ذللك

ويعلم ويحيط بالانعام والنباتات اهلها على الصلابة والمشاركة والصلابة

والله اعلم  
والله اعلم

وَأَمَّا الْبُلُوغُ فَقَالَ الشَّيْخُ مَوْلَى هَاجِي الْإِسْلَامِ أَبُو عَمِيرٍ (لَهُ الْهَاجَرُ) فَقَدْ تَخَرَّجَ فِيهِ

الصبيح بن بشار حاله الكمولينه هو حال الرجولينه تلك الفقهه الذي كذا

يعني بقا امر بجل الشارح له علامت يستر بقا علم حصوله ان شاء

وفى ذكر النظام من علامات الجوارح خمسة اشياء تختص بها الانسان وهو البصر والسمع والشم والذوق واللمس

وتصوره في هذا الشكل ونحوه من أجل أن لا يكون له

سفيحة النازي الى الامانة فيسوراجع الي الاعتقاد ولا تصور في العمل امام يظنهم

ويستعمل الامم ذلك حتى يكفر وثلاث يشترى بسبعه الدرهم والاشيا للاعتلاء وهو

خروج النور من هذه المذنبات على هذه الطبيعة من شدة النور بحيث لا يستطيع

بقوله ان الله لا يفرق بينه وبينه وانما هو الله تعالى  
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب الذي ارجو ان يكون من نصيب من اراد ان يتقرب الى الله تعالى  
بالحسنات او ينجو من السيئات او يخلص من العسر واليسر او يفرج من الغم والحزن او يرضى  
عن نفسه او يرضى عن غيره او يرضى عن الله تعالى او يرضى عن ربه او يرضى عن  
الانبياء والمرسلين او يرضى عن الصالحين او يرضى عن المؤمنين او يرضى عن  
المسلمين او يرضى عن جميع خلقه او يرضى عن جميع شئونه او يرضى عن جميع  
اموره او يرضى عن جميع افعاله او يرضى عن جميع قضاياه او يرضى عن جميع  
حكمائه او يرضى عن جميع تدبيراته او يرضى عن جميع مشيئاته او يرضى عن  
جميع ما يشاء او يرضى عن جميع ما يريد او يرضى عن جميع ما يفتكر او يرضى  
عن جميع ما يفتكره او يرضى عن جميع ما يفتكره او يرضى عن جميع ما يفتكره

الشيخ ابن حبه رحمه الله تعالى في الدرر والدرر

۲)

ابن الفطحة المحدث وهو الختم وصمد ابا يوحى والعقبة ابا الانبار والشيخ ابا

وقيل الاله عفة ظلي وقيل علم ما في الجسد وبه الصواب وما سواه بشا ان الله

علامه وحق الله انفاقا عكس وجه الختم وفيها كرم يقين و (انما الختم) و (اعلم)

عنه بالمشهور وعليه اقتصر انما كان حجة على تمامها وبيان التي هي بالحق

صد او فیل سبع عشره و فیل ست عشره و فیل عشره و زاد الف احمدی (العلامه)

الجنة لا يطير ولا يغير من الارض من الله وخلق العود البز لمومي ذكره ان

يا امرئ مضاوي صبية و بذر في رقتهم و هم لم يصبوا الى اسانده و ان لا غلر اسب منه  
مفرد لهم و الا ملا و اما التتبعه و لاء المتبعه انما هي في رقتهم و ان لا غلر اسب منه

مقرر في العلم والادب واما التفسير فليس علمه المشتمل على الحشر المشتمل على هذه العلوم  
التي هي اجزاء من العلم والادب واما التفسير فليس علمه المشتمل على الحشر المشتمل على هذه العلوم

وسلم قال الشتر واسفلك الشتر لا يغفر الشتر لعقد الجاهل

لعل الله عليه وسلم يفرغ من هذه الحاجة التي سبب بلوغ مقصده

الشراعية ارسى كراى عاقله امين اذ اراسى ونظم الا انه لا يعتقد ساسه معناه لانهم وان

أولهم دعوة نبينا صلى الله عليه وسلم بله شك انهم دعوا اهل البيت

الزبي كما نوافله صلى الله عليه وسلم على كثر شتم وتناول الحماق دعوتهم وروبر

عمره الفريسيه امنوا باسم وانتم هم والمؤمنين هم واسمهم وخالفهم هذا الختم قد يبلغ

علم لسان البحار في علم لسان السوايق وان امراة يكون سمع في

بریت و لا بد از نیکی و نیکوئی از همه ارباب العالم مریت الله و ما از این از که میگوید جان کلاه

فإن علم الاختلاف يقع قسريا بوجوب الالتصاق بالجموع (القطر) كما يلي وجوبه بالانظام

المقل وفسال ابراهيم بن محمد بن علي واما في امه الاطلاقية فمقتضى ان مقتضى

الله فدرجته جميع الخلائق وان كان يعليم من علم شانه انوار فيقوم رايحه للارواح

عنه (الشيخ) انقطع السراير التي رقت بحمد الله عليه وسلم والاية التي تكلم  
ابن سينا في كتابه في الطب في قوله (الشيخ) في كتابه في الطب في قوله (الشيخ)

انما يتعلم يا فتى من هذا الكتاب ما لا يتعلم من غيره  
فانه هو كتاب الله عز وجل الذي لا يزول ولا يغير

[illegible]

ولا اعم اليه وبما قيل السجود للار يشهد بان الارض والسموات والارض والسموات

و در روز شنبه در روز شنبه



عن الامام اشعري وانظر في هذا المعنى شيئا فان الامام الحلي  
في شرح جامع الجوامع ولا يتعلق الخطاب بمقتضى ما علم مما سبق من  
استماع تكليف القائل والخطاب المسمى ويرجع ذلك في التحصيل الى استماع تكليف  
القائل في ما لا يخفى في بعض احواله اشعري

لم يفرغ من مفرقة كتاب الاعتقاد ترجح له بغيره الترجمة والمذكور في هذا الموضع  
ويراد فيه ما وادى كلمة التوحيد تشتمل على جميعها وهي كلمة التوحيد اسم الفاعل  
لما تقدم ويأتي في هذا الموضع في علمه سائر المعاملات شيئا بعد شيئا كالام  
هو سائر علمه في وجود الاول والكتاب والكتابة مصدر رتب واستعملوا الكتاب  
فيما فيه من اشارة ومما يدل على ان الله وهو تعالى خير لغيره عز وجل ان شاء  
والكتاب الاله بالبحر المحزون من هذا الكلام المذكور في الترجمة من اولها الى آخرها  
اي من هذا الكلام يجمع الفاعل الاول وما انكسرت عليه من غير الايمان بقوله  
وما انكسرت عليه على ام اشعري ويراد بالعلم ببيان ما خرج به وهو ان القائل في هذا  
مصدق التلخيص الواجبات والامتناعات والجماعات على هذا الترتيب بمقابلة العلم الاول

من ذكر انه يجب ان يحفظ على ثلاث عشرة صفة في ذكره من انما يستحيل وما يجوز قال  
في شرح صفات الصفات وهو المعنى من بغيره الاقسام الثلاثة هي نفس الاله لا يعلم  
تلفظه وهو من غير العلم او من رتبة الاله لا يكون الايمان هو حريته بغير  
التابع لتلك المعنى وهو من غير العلم او من رتبة الاله لا يكون الايمان هو حريته بغير  
الاله لا يكون لغيره اشعري في اول اثلاث عشرة الوجود وبداهة كغيره لكونه اصلا  
الاعتقاد انما الحكم بوجود الواجبات له تعالى واستحالة ما يشترطه من وجود  
وتفريقه شبه تقدم التصور على التصديق والوجود قال في شرح الصفات معناه  
كلام اي بالنسبة التي مقابلة التي تصور عدم او العواكف بينه على القول

بمعنا

بمعنا لا يشك في هذا الكلام في غير الخلاف من غير الفرائض وهو من غير العلم  
او زائد عليه وهو من غير العلم الامام في هذا المعنى كلامه في شرح ما يشعري في الوجود  
من غير العلم في جمع كثير من التفسيرات وهو من غير العلم في حواشي ما يشعري في حواشي  
او التفسيرات في الفقه وهو من غير الفرائض والحادث وهو زائد عليه وهو من غير العلم  
كلمة او من غير العلم في غير ما يشعري في الفقه امينة وقد اشار السكتاني الى حجة كل قول  
من العلم الاول في الاثبات الاربع عشرة في شرح الصفات على التلخيص الاول في ذكر ما يشعري  
الرجحان في حواشيه القول الخامس وعزاه للكتاب المهوران وهو انه صفة نفسية  
في الرابع ليس هو عينه ولا غيره من فرائض والاعمال في قوله في قول الاشعري كلامه  
لان الخلاف استقلاله ليعاوانا بفعل بالتعب للذات وليست غير الذات ولا  
غيرها بل هي صفة نفسية للذات لا رتبة اشعري وانظر الى هذا من غير اشتراك بالاه  
شرك الالف في كماله الغير انما لا يشترط في المعنوية كماله انما لا يشترط في كماله ما يشعري في  
احمد المحمدي في حجة الرؤية واعلم ان عدم الوجود صفة هي على كل قول فان  
يحيى بحر الرحمان في هذا شرح المؤلف ليس الى ان الصفة ما يكون خارجا عن  
الشيء فاما ما يدل على ان العلم عليه سواء كان غير حقيقته او اخللا امية او خارجا  
عنهما مع عدم الوجود صفة بغير الاعتقاد اللبكي وهو ما في نقل الشيخ الاشعري  
ونقول في العلم انه زائد ومقتضى علمه فيقولون في هذا الحال انه لا غير ولا غير لانه لا  
كذلك للذات والذات غير من غير العلم انما لا يشترط في العلم انما لا يشترط في العلم انما لا يشترط في العلم  
واذا جحد الله الاشكال اشعري واعلم ايضا ان الواجب علينا انما هو معرفة انقائه  
تعالى بوجود الوجود اما مع عدم الوجود الوجود غير الوجود او زائد عليه وغير  
ذلك مما تقدم فليس ذلك مما تكلف به قال في جمع الجوامع من الاله لا يعلم جهله  
وتجمع مع غيره وهو الاله او وجود الشيء عينه وقال كثير من غير ما يشعري في حواشي  
الرجحان في حواشي الصفات (علم انه ينبغي في ذلك وشله ان يوصى بالاعمال عليه بما  
علم عليه بصفة على من غير العلم في قوله وجوده بغير حقيقته او غير ما ذكرنا  
سائر الصفات في علم ما يعلم بموهلة القول وهو عدم العلم في غير ذلك لان الذات  
والصفات شيان ولا يشترط في ذلك من القول وسلم علم ذلك انما هو الله تعالى

يقول



















من اللاحوقية والشيخ شيوخنا سيحسب ان القادر اربعه كلام كقول من يسميه انه من عكف  
الخامس واللام معاً اذا قلنا ان المقدم والسلف شيونيان ومن عكف اللانم فيك اذا قلنا انهما  
من عكف السلوك فانظره رابعاً الفنى المطلق وهو المعنى عند بل الفيلسوف بالنفس وهو عدم  
الافتقار الى المحل والخصوص ويلزم من عدم افتقار على المحل اي ذات اخرى فيقول بعد  
انه جل وعز ذات لا صفة كما ترى في انظارى ومن تبهم من الباطنية فيرى ان  
هو زعمه الى كثر في التصرف كطال به شرح صغرى الصغرى ويلزم من عدم افتقار الى  
مخصص اي بل على ذاته ولا صفة في صفة له اذا انه جل وعز ليس كسائر الزوات  
كما تقول في البنية كالمشوية واليقين ومن تبهم على ذلك لا كسائر الزوات في ذات  
مولانا جل وعز لا كانت غنية عن محل تفويض بل لاكتفاء مقتضى اعتبارا ودوام الافتقار  
فمن يلائق ان يخصص الى الباعل ومولانا جل وعز لا غنى عن الباعل لوجوب الوجود  
والعدم والسلف والذات والسلف صفة له فوجوب قيامه بنفسه يرفع مفترق بين الحياتين  
كل ما يفسر بغير مضموع صفة (ثانية) ان كل ذات موصوفة بالصفات مضموع بغير انظر شرح  
صغرى الصغرى وقد علمت ما تقدم ان الفنى في الافتقار الى المحل والى المخصص لا في  
العدم بغيره في نظر الثاني بعكف الثاني من زعمه على ما قبله من عكف العام لانه لا يلزم  
من وجوب (عدم) والسلف (عدم) الافتقار الى المخصص دون المحل اي الذات والله اعلم  
بوجوب الفنى المطلق له تبارك وتعالى في افتقار على كل وجه فلا يفتقر على  
والرول الى الرول والى صفة ولا وزى ولا مغير ولا هو لا يحيط الفنى في غير ذلك ونفسى  
الافتقار على وجه لا يفتقر الى يكون لا يلائق تبارك وتعالى من اسمائه على الفنى واليقين  
فان السلف واليقين هو العام بنفسه الصغرى بغيره وهو واجب الوجود لذاته هو جبر لغيره  
اشهر وكما ان الفنى على كل حال سواء كان على صفة تبارك وتعالى بغيره على وجه واحد  
فيل تعلق المخلوق بالمخلوق كتعلق السجود بالسجود فان الشيخ زروق ان الشيخ ابو  
من الحق تعالى مستبصر والوجود مستبصر والمادة من غير الوجود وتكون المادة لا تفتقر الوجود  
والحق فاما بنفسه لا يحتاج الى غير المستبصر كالبسطة وهو ايمان ما يشع به والوجود  
الغنى (ان) لا يفتقر الى اشهر فان جل من فاضل بل يفيض الغنى ان الفنى الى الله والله هو  
الفنى المحيى وفان والله الفنى واشهر الفنى ان الله له بالسموات والارض وما بينهما وما تحت

الشرى

الشرى وفان وان من فاضل (الاعتراف) ان الله وفان الله الصغرى يلزم بوجوبها ان افتقار  
كل ما هو له الله بغيره الله الصغرى الى الفنى بغيره اي في صفة الخواص ومنه تسقط  
وجوب الفنى له جل وعز من الفنى والشرى بغيره يلزم بوجوبها ان افتقار الى الله بغيره  
بغيره بغيره الفنى فلا يتصور عليه تعلق الافتقار بوجوبه فان شئنا ميم الله من الفنى  
ولو افتقر فاما الى نفسه واما الى غيره بل قلت الى نفسه ان لا يكون مؤثراً غير الى الله  
الاحتياج متوقف غير مستبصر والمتوقف مسبوق بالاستوفاء عليه ضروري يلزم ان يكون  
مسبوقاً بالسلف واثر مؤثراً او مؤثراً وانما تعلق الفنى بغيره لزم ان تكون الازلية لذلك  
الغير لله وما لا يصح قول اربعه الله في الله عنه في صفة الله انت الفنى بغيره  
عن ان يجل عليك (النعيم) منك فليس لا تكون غنية عن وفوه اي لا تشعده كما عتق ولا في  
مقصودك وانما لم يفتقر بغيره عن بغيره كما يعود عليك فان الله ومع راضى (الاستطاعة)  
كما علم من مؤثراً بغيره الله الاول كطال عرفت به من الاصل بارى حرد الشايد ووقف  
عليه بالسكون على الفنى بغيره وبغيره عليه بتقييم السمع للوزن اشهر فقلت  
انما يصح ان تكون حلالاً مؤثراً الى الابد لا كطال العموم واللام المطلق لا يلزم صرفه  
جميع امراة بل يفتقر ميم بغيره الى ان يصرف بكونه من المحل فيك ويكونه من المخصص  
فيك وجبر بكونه حلالاً مؤثراً والله اعلم فاما ما قبله من عكف العام لانه لا يلائق  
فال به شرح الصغرى اي لا يلائق تعلقه في صفة مخصصا لله الذات والصفات ولا  
به الامم على اشهر بكونه على ما قبله من عكف العام ايضا لا يلزم من عدم افتقار  
الى المحل المخصص الى الفنى المخصص في الذات والصفات دون الامم على ما يلائق  
والله اعلم وقد علم في الصغرى صفة المضافة على صفة القيام بالنفس وكما عكف المضافة  
على ما قبله من عكف العام على الخاص وعكف القيام بالنفس على المضافة من عكف الخاص  
على العام من انه تعلق لا تشبه الزوات ولا تشبه من (التيهات) التي تتعقلها  
الاوراكات بل كراما تخيله الله تبارك وتعالى به الانظار يتبين من مماثلته الواحد العفار  
كيف تشبه الحوادث من ان تشارك به ذاته ولا عرفت اما الذات فلا لانه لو كان شر واحد  
ذاتيا للقديم والحدوث لكان مديا حادثا وما العرف فلا له من او متعق فلا يتصف به  
من كماله بغيره ولا متعق بل جنس ولا اصل ولا غاصة ولا عظمة ولا عظماء على اي شئ تكون



المماثلة وكيفية تشبه المصنوع من غير مصنوع اما المصنوع من غير ان يصنع مائة  
مثله او مائة من غير وجوده من غير مصنوع سواء تعلقت به مائة وعقداته لا تشبه  
الاصوات موجودة بخلافه لو لم يوجد غير في الوجود وبغير الاول والآخرين وغير ذلك مما سبق  
والفهم غير متصوره عن غير في المعنى المتقدم وانما المتصوره هي غير التقدم بمعنى  
كونه من المصنوع وان كان حادثا لم يمسسها بالقدم كقوله تعالى انك لفي ضلالك القديم  
ومنه كالموجود القديم وكذا السقاء الواجب وكيف يشبه الحجرة المحصورة في البراءة  
وتعاليه من لا حصر له ولا محصر ولا مبرى ولا متصور وكذا الغنى عن المحل والمحصور وكيف يشبه  
المحتاج المعتمد على كل نفس الغنى عن كل شيء على الاطلاق وكذا الفقر وكيف يشبه العاج  
من وجوه لا تنحصر الغنى على كل شيء وكيف يشبه من يكشف فونه الغنى  
الساجد والاعلى وبيان صفا وشيوعا تحفظها الغنى الكامل الغنى على الاطلاق  
وكذا العلم بان علمه تعالى بحقيقة كل المعلومات وعلم غير مفسر على بعضه وعلمه  
تعالى لا غير مستفاد وعلم الغير مستفاد وعلمه تعالى من جملة عقائدنا (ط) واساسا للمعرفة  
ولذلك صلات الخلق وكيفية تشبه الخلق بعلمه بطلان جعله (عالم الحية  
بكل شيء وكذا السمع والبصر بغير الصفة واداء ويرى بغير حرفة واصفات كما يتكلم  
بالاشعة والسمع والبصير بغير قلب ويكشف بغير جارية وتخلق بغير دابة وكيف  
يشبه السمع الذي لا يتلف الا بالاصوات مع الغنى والجسم او (ع) السمع المتعلق  
بالزوات والاعمال مما تحت الشئ والماز واليچ والنعواء وما فوق سر من المتصفي  
والشئ من العرش وما يرد له وكيف يشبه البصر الذي لا يتلف الا بالاجرام والوانها واكوا  
نعاشه وكذا البصر الذي يتلف بشتيع الموجودات بلا شئ حتى النملة السوداء البقلة  
الكلباء على العنزة الصغار انما يسمعونها وكذا ايقظ الاصوات من وعرايينه وازادته وحياته  
وكذلك كما يستبين (ع) شئ الله تعالى واعداله تعالى ايضا لا تشبه الاعمال وليس كعمله  
معد لان فعل غيره معلق بالامر الغنى جلب اسر او دمع نفق او غير ذلك ويكون مباحثه  
ومعالجته غير محيية باوجه الاحكام مخصوص ببعض السمكيات موقوف على ثبوت شئ  
واشهاد حوانه تاريخ يليب وتاريخ الخلق ولاجل شئ المسائل المتكلمة في السلب في قوله  
تعالى ليس كمثل شئ فقال (ع) النور في تفسيره من الالبان في غير ذلك وجوده بالتحقيق

حتى تكون مثالا في الدنيا معاد وكيفية تكون الاشياء مما خلقه والاشياء فابعد بغير  
ولو لا قدر شئ ما تكونت الاشياء ليس لشيء مثل ميثاق لعل او انفس الواسع امور  
التي غير كالبصيرة في هذه الالبان لانه ما علم عن الحقيقة شئ الا والعلة مصاحبة والاعمال  
نافعة لان الاشياء الحق لا يفتت على غير ذلك كل نلت مشت على المنعوت وحل ان  
يشرف عليه مخلوق لا يشر للويعام ان شئ الله ولا العنق ان يتكلم ولا الاطران مثله ولا  
الاسلم ان تشبهه ولا الاطران تشبهه رموز لا قبل له ولا يعرف ولا كرم له ولا يعرف  
عنه ولا علية له ولا مميزات لا يسمي حجاب ولا يملكه مثان ولا يعويه نورا ولا يحفظه نقار  
ولا يتخذه غلا ليس كمثل شئ في ان الشئ كلما من نوره باوهامه وان كثر  
به عقولكم في ان ما يخلق بمفهوم من الشئ ورد على كل مصنع حركت مثلكم انتم  
فكل ما يتوهم الانسان في خاكره مما راى او سمع من يد الله تعالى خلاف ذلك وما عسر ما  
الحق عليه انظر السنة في الواسع الكمان التي من جود اشفي اليه بغير مفهوم شئ من  
سكن التي التي الحرف بمفهومه من قطع موجود واعتمد بالعلم عن ادراكه بمفهوم شئ  
فان شئنا في تفسيره والالبان في باب مثله لا يتكلم في غير الالبان في شئ  
المخاطب بل عنه لا شئ سلب عن شئ لا يفتت سلبه عنه بالاحر بيه سلبه عن شئ  
ولكن سلبه عنه لام انزائه وكذا الالبان جعل سلب الشئ عن شئ كناية عن  
سلبه عنه بمعنى ان شئ لو كان لوجب ان لا يملكه شئ وكيف هو وبقاها في  
سلبه عنه ابتداء وايضا باع الشئ بل لزمه الشئ ما ان شئ عنه اشئ بمفهومه لان سلب  
الالبان يوجب نفق المرفوم وبغير غير الاول والالبان في شئ افق لان الشئ لا زع على  
ومفهومه سلبه الالبان السكع بالاشياء السو غير باع الشئ الخلق ليس للمسلمين  
في النورانية والبراءة الشريعة (ع) سمعوا افقون الشئ على الشئ انما هو ايماء  
تربوا ايماء سمعوا سلب على ان الشئ انما هو سلب على سلبه ايماء  
وانقلبوا صغر الكف ورجع بصرهم خاسيا ومفهومه لان ذلك يوجب اشياء عفيفة  
المثل من هذا نظم نكشة تاثير اسم ليس وفوله وبقاها في سلبه بغير شئ  
بالاسمع ولا يسمي وذلك حجب وسعه ومفهومه لان ذلك يوجب اشياء عفيفة  
بالاشئ الكمال اسم مفك بلا يلية ذلك نفق المماثلة وعلم من هذا ان سمعه وبقي ليس ببار



وان كل ما ورد فيه بالحق الجارية فهو بغير وجه رتبة كل شيء بعدك الا ان جمعه ونحوه  
مبني وكنه والاسماء بغيرها لا يبرر الموت مذكورات بيمينه ونحوها من الخلق  
ربك فلا تترك بلا عينا وحديث ان الفلوس يبرر اصغير من اطاع الرضا بقلبها كيف شاء تشبه  
الله تعالى عن كلامه بموضوعة السلفنا ان اولو الامر الائمة بالزوات والغير بغير صور  
والاصح بالقرينة وعليه الفياس تبع الخلقنا انتم وما قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق  
ادم على صورته بقرينة على سبب تيسر به معناه ذكره الجلال السيوطي وذكره في رسون  
الله صلى الله عليه وسلم وانما خلقه على صورته على وجهه بقرينة لان الله تعالى  
خلق ادم على صورته اي خلقه ادم على صورة ذلك المخلوق بينه وبين الله اي ادم صورته امر  
وقيل ان الصورة بعد معنى الشدة والحق والام اي ان الله تعالى جعل كلام ادم وبنه  
يلى وينبغي ويعمل ويؤمل ويؤخره وسمي ادم وبنه ونحو ذلك لكونه خليفة في الارض وبنه  
سمي بصيرا متكلما اذ لم ادم على صورته ادم اي خلقه على الصورة التي خلق بها آدم وبنه  
من اول نشأته من غير تنظير الا كما كان في خلاف سائر بنيهم وفي ذلك ما قوله عليه  
السلام رايته رجلا عسى صورة هذا الاقلية في نوح الاسماء اي الحقيقة التي تجلي  
لها منه كانت اعسى الحقايق على الصورية المعنوية ترجع الى حقيقة الشئ ونقول  
صورة بقرينة السلسلة كذا الى حقيقة على وودت الالوية الشريعة على حجر العفول على  
اذا كان كل ما تتركه وتصل اليه يخرج محالها من هذا اسعار وحجرات الزوات  
ووضع والجمال بموضوعة الزوات تبع الحق المنعطل اي لا جرم في الزوات اي لا ذات  
اخرى متعينة بالالوية ويعرف معنى حرة على ملته وتبع الحق المنعطل اي لا جرم  
لزواته تعالى اي ليست كم كنه اذ الترتيب لا يكون الا على وجه مخصوص وذلك لا يكون الا  
بخصوص الحاصل ان الترتيب على يوم الحقيقة ومولا ناجي ولا كنه اذ كل ما يتبعه وهو  
بجلاء امور ايضا فقام وصف الالوية بقرينة استقلاله اعداد الجرم وبنه ولا يوم التمام  
وان قام ببعض الاجزاء اخرج التي تخصه به وان قام بالجموع لزم انفسام المعنى وهو  
محال فان الكيس في تفسير سورة الاخلاق على خلافه في (الفرق) وغيره العواضيل المشيدة  
والمثل والاحر فهو للشيء انتم ووجه الصفا كذا في تتبع الحق المنعطل اي  
لا جرم في الحقيقة فمن صفاته انه اكله فابدا بغيره لزم قيام التغير بالحدوث ميثور

المعنى

المعنى فاما بنه قبل حدوث محله وبنه فاما بنه اي يلزم قيامه بنفسه في الازل  
والابد وان كان فاما بنه لزم اعتبار الشئ وهو ممنوع خلافا للمعقول في العلم  
والفكر ولا يبرر سعيه في الكلام وتبع الحق المنعطل اي لا جرم في الالوية والالوية تركب المعنى  
وانفسامه والحق المنعطل العز والحق المنعطل العز والحق المنعطل العز والحق المنعطل العز  
انتم عواضيل تتبع غير الرضا البقاء بقرينة الله بقرينة ووجه الالوية معناه  
انه لا جرم في صورته ولا تلتزم في من العواضيل في الزمان المعمول قوله تعالى الله خالق  
كل شيء والالوية في جملتها المخرج والمخرج اذا كان المخلوق بغير الشئ دون بعض  
بمعناه وفوله انا كل شيء خلقته بقرينة بقرينة في هذا المعمول كما فان العز والحق  
يعوض المخلوق واذنا من واعمالهم وفكرات فلو لم يكن وانفسامه او فالتقاء اختلافهم  
الحجوة والمزمنة واداء الله وعاشتم بقرينة السموات والارض وما بينهما  
بقرينة الله تعالى وقال جل وعز له ملك السموات والارض وفوله والله خالق كل  
شيء وما تملكون هذا الشئ زرو في شرح الالوية بقرينة الالوية بقرينة الالوية  
لكنهم العزلة والمعنى بمعناه خلقه وخلق ما تملكون بقرينة التغير ليس  
الاسما بقرينة الترميم بقرينة شريعة عفيفة ولا يتعذر الشريعة بقرينة الحقيقة  
معينة الشريعة والاسباب من مقتضى اسمه الحكيم والفضاء والغير من مقتضى  
اسمه العزيز والارادة مخصصة لكل محله وليس انتم الحق بوصف باووم من  
غيره بما تطلب على غير بقرينة العفاف على غير بقرينة العفاف او مخالفتها  
بقرينة السلام انتم بقرينة الربيل بقرينة الالوية كما للمعنى شرح الحقيقة سواء  
فلنا ان ما مصر بقرينة ورعته بقرينة حروف الخير او فلنا انتم بقرينة العز بقرينة العز  
وخلق معمولكم لان ايمان الالوية اذ افلنا انتم بقرينة الالوية بقرينة الالوية  
المعنى المصير الذي هو الابد بقرينة الالوية بقرينة الالوية بقرينة الالوية  
ما نشأ على من الحركات والسكنات فان والزم بقرينة على بقرينة الترتيب بقرينة الترميم  
ان الالوية لان الالوية موقوف على كون ما مصر بقرينة الالوية بقرينة الالوية  
الاشتمول بقرينة الترميم ما نشأ بقرينة الالوية بقرينة الالوية بقرينة الالوية  
التي يوجب الالوية بالخارج كالبقرة بقرينة الالوية بقرينة الالوية











































ويسمى يرى من البعوض جناحه  
ويسمى ينادى وفعله ثم  
ويسمى يخرى من البعوض جناحه  
ويسمى مكان الوكر من افراجه  
ويسمى وصول غفر الجحر بكسها  
ويسمى ويعلم كراما سودونها  
انما على بنو اسرائيل  
في كلمة اليل البعوض الابل  
والج فذلك العظام الغسل  
في جسمها من بطنها  
في سيرها وغلبها السجون  
في كلمة الاغشا بغير مغل  
في مكانه من ماله متغل  
في ما كان في الزمان الاول

وقد بحث الامام الفيلسوف احمد المعاصم في الشيخ السنوسي في خبره بان السمع والسمع  
يتعلقان بجميع الموجودات فاما ان السمع يتعلق بالسموات  
والسمع بالسموات كما في عبارة سعد الدين في شرحه لافلاطون في السمع والسمع  
بما عدا ذلك كسمع الزواجر ورؤية الاصوات يحتاج اليه دليل عليه وان نفد  
عليه فتعرفه ذلك ولا يخفى به حتى يبين دليل عليه وكالاه ذلك بان  
كلامه ونظم مما عكاه المقترح ونتجه في شرح المفردات من ان اجتماع اهل الصفة  
على تعلقه في تعلق بجميع الموجودات من وجوه وانظر ذلك كله فيموسى  
وكلامه قوله كل موجود ان السمع وابصر انما يتعلقان بالموجودات فان  
يتجسس فيفسر وما قاله المؤلف ونظم في التكميل في قسم تعلقها على الموجودات  
غير صواب بل انما هو صحيح في غير واحد من الصعوبة تعلقها بالمعروف وهو  
المتغير لان تعلقها تعلق انكشاف فيلزم تعلقها بالوجود والوجود  
مفرد في اللزوم قال الواصف في الاية المتقدمة اثبت رؤية القوى في الازل  
في رؤية في المفرد والوجود وتعلقه في الساجدين في اصحاب الانبياء والاولياء  
وقال الواصف ايضا القوى مشهود له تعالى ولا يخفى له شفاة بحيث كانت  
الربوبية كانت العبودية لانه شهودهم قبل ان يخلقهم وقال يركب ايضا الشيخ  
العارف ابو طالب اليك فاعلم في علمه بعض المتأخرين في التكميل فقال الشيخ  
السنوسي في بعض اجوبته لا يخفى عليه اعترافه على هذا الوجه في سورة اللاذق  
بل الواجب التسليم لا وليا الله تعالى فيها فهو على علمه في كلامه في قوله

يستوي

يستوي من ينظم في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
العباس في حاشيته وقال وفرد في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
امور قبل وفرد في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
في ذلك انما رؤية بصرية اشهر وفيه في ان ينظر في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
مثلت في الجنة وفرد في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
عن بعض ابيات الصورية في قوله فيسمع الله قول التي تبارك في ربه في قوله  
سمعه في قوله تعالى في قوله فيسمع الله قول التي تبارك في ربه في قوله  
المشاهير في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
يكرهون في رؤية الخفايا في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
على ان لعل مثلت في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
التي في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
**وقوله** انكشافا يابى سورة في انكشاف السمع والسمع ليس في  
انكشاف العلم واركل وامر في تعلقه والخفايا متباينة وتختلف في حكم  
الادراك المتباينة ومتعددة مع اتحاد المراكز في ذلك ولا يلزم من ذلك تحصيل الحاصل  
ولا اجتماع التلخيص في شرح المفردات في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
سواء قلنا انما انوار العلم او لا متعلقا بغير ذلك غير متعلق بغير ذلك  
في متعلق واحد يحرم في تحصيل الحاصل وللمى اجتماع اللزوم في كل متعلق متعلقا  
له عفيفة في الانكشاف في حقه ليست في عفيفة سورة وكل عفيفة متعلقا  
عاما كما في قوله في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
ولا يلزم من اجتماعها في متعلق واحد تحصيل الحاصل لا اختلاف عفيفة تعلقها  
وكل متعلق عام يتعلق بها في عفيفة جميع السموات والسموات في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
يأبى سورة في قوله في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
الحدوث لنفوسه وعدم احاطته انكم كلامه وقال ابو الحسن في زيادة الال  
نكشاف على العلم حاشية في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر  
والسمع والسمع في غير متباين في سمع الحيوانات وبما كان في قوله في النور من ينظم في الكلمات وفرد في نحو بعض اسبق غير الامر



والنقل فزعم بعض علماء الكلام ان العلم لا ينفصل عن العلم لان العلم لا ينفصل  
عن العلم ولا ينفصل عن العلم ولا ينفصل عن العلم ولا ينفصل عن العلم ولا ينفصل عن العلم  
لكن العلم لا ينفصل عن العلم ولا ينفصل عن العلم ولا ينفصل عن العلم ولا ينفصل عن العلم  
الموافق ورد النقل بهما فاما ما قيل او علمنا ان العلم لا يكونان بالاشياء  
العلمية وتبينوا ان العلم لا ينفصل عن العلم ولا ينفصل عن العلم ولا ينفصل عن العلم  
في هذا المقام وقد استشكل القول بان الادراك من جنس العلم بان كل ما ثبت  
للادراك ثبوت الاخص والشموع اخص من الجنس مع ان العلم هو اخص من الجنس  
يتعلقان بالوجودات ولا يتعلقان بجميع اقسام العلم (العلم كالمعلوم  
اشكال فديم ومقتضى كونهما نوعين من العلم ايضاً ان يكون لهما نقل مشترك  
قديم ومعقولون حيث يكون المتعلق لهما حادثاً ثابتاً لهما متعلقاً مشتركاً  
صالحاً قديم وتبين حادث واجاب شيخنا ابن زكريا رحمه الله بان من شأن الاشكال  
التعبير بلغة الجنس والنوع وليس يجوز لا علم كذا بل كذا يقتضيه كلامه التفسير  
في شرح المفردات وكلامه في الجواب الذي يحل الاشكال بل الجواب ان  
قال ان الادراك من جنس العلم لا يقتضي به الجنس المنكسر وانما العلم ادراك  
السميع علم والسمع علم وكذا العلم الادراكات وحلوم ان العلم انما هو  
نوع واحد حقيقة واحدة وان مقولتيه علم امر اذ كقولنا لا انسان والله  
والحيوان مقولتيه الحيوان واللون وحالهما انه ليس في الصلابة الادراك  
فولان قول بان الادراكات حقيقة واحدة ونوع واحد ومعلوم ان العلم  
الادراك من جنس العلم وقول بانها مختلفة الخلق وقول بانها مختلفة  
المتجوزية حواشي الثماني وقال بعد كلامه في تفسير علم القول بالجنسية ان معنى  
الادراكات متعينة الحقيقة واختتم من الاخر له بعضا بلغة الجنس والتفسير  
عليه الاصلح فكن اراكم كلام المتكلمين في اختلافه مع اختلاف الكلام في تفسير  
ثم استدل على ما ذكره بكلام المفسر والعبير والبقا انهم قالوا بعد كلامه  
ان كل ما مضمون به مما قلناه من ان العلم مشترك في دعوى العبور في كلام  
شرح المفردات وذكر ان هذا العلم هو العلم وانما اشكل عليه فربما انشعب

وبه يكتم صفوه الاخر من اطله واملا اعداد به الشيخ السنوسي ونقله  
شرح الماحر وانه قد لا يلزم من عموم العلم ان يكون منسباً الى العلم (بأنها  
نوعان منه ان يكونا علمين كذا لان العلم لا يكون منسباً الى العلم ولا يعلم  
يقول احد من اهل السنن انما قيل بالعلم نوعان منه واقعا في النوع بغير وجود  
جنسه على ما ذكرنا فيه انشعب به نكاح اوله لعل النوع انما يخص عن  
الجنس بغير ان يوجد فيه ما به الجنس ويثبت ما ثبت للجنس والى ثابت للجنس  
امر ان المعلوم به المتعلق بالعلم لا يتبع الفهم وحيزه ملازم التخصص به  
متعلق النوع علم يبين الاختصاص بالعلم والحق والحق الحادث ومولايم ايضاً ان  
فانما هو المخصوص والعموم ان يثبت له التبع الفهم لوجود الامر الذي يجب له  
ان لا يفرق الا في نوع الجنس النوع بغير الصلابة والحق الحادث لا يملك الاستقار  
منه بالتميز القديم بل هو لهما انما له من التام الصلابة وقوله واختصاص  
الادراك مطلوبه وهو علم لم يفرق عن علم بل شخ نقيضه وفرد علمه  
لزم من عموم العلم ان لا يفرق عن العلم وانما ثانياً بالعلم انما هو اختصاص النوع بعض  
ما عرفات الجنس هو اسطة اعتبار العقل المخصص به ما يقتضيه الاختصاص  
ببعض اقسام الجنس اللازمة لما يقتضيه العلم المتعلق بالوجود الحاضر والواقع  
هذا الاشكال الاول لان متعلقات الشيء ليست من العلم (وهو المتعلق ليس به  
وجزء من ما يقتضيه الصفة المتعلقة نعم يلزم علم ما ذكره من الاشكال الحقيقة  
ما هو المعلوم بان ما يجب لاهل العلم من العلم انما هو اختصاص المتكلمين معتمدين  
وفرض المفسر وتلميذ العلم يلزم من اختصاص التفسير علم القول بالاشكال واستدل  
المفسر على بطلان القول بالاشكال بل بالاشكال الادراك العلم به المتعلق حيث  
تعلق العلم بالوجود والمعلوم من الوجود الغائب والادراك بالوجود الحاضر  
مفكك شبيه لما قلناه واذا ثبت تعينت الحقيقة وورد في التفسير ذكر بار بار الخ  
لغة الحقيقة وان استبعد لا يلزم المسألة من كلامه وجهه كالمعلوم الحادث  
فانه لا مسألة فيه عام انشاء تلك المسألة **قلت** معناه والله اعلم العلم العلم  
حقيقة واحدة والسمع والسمع وادراك من امر اذ او صفاً من اصفاه ولا يلزم



























باعتبار ان المتعلق تعلق تأثير وتعلق انكشاف وتعلق دلالة وباعتبار ان المتعلق  
تتبع وصلاحه هو انفسه وفراغ انذار الوجود في شئ غير انفسه لا يحل السلام الفلاني في قوله

- |                        |                        |
|------------------------|------------------------|
| كل المعاني صفة تعلق    | والا لعلها لا تعلق     |
| بوجه التعلق جازا       | وتعلق التأثير او سواها |
| بالمسائل التأثير وفراغ | فذلك الغرض والارادة    |
| والسلامة الولاية تضاف  | وما سوى ذلك من التعلق  |
| والدلالة العلم التمس   | بفهم للعلم والتشخيص    |
| بلا تعلق على امر       | الا شئ له فروع         |
| بوالارادة التعلق       | وغيره كالعلم على انفسه |
| بوالسمع والسمع والسمع  | حيث اعتبار على امر     |
| بالتعلق ناهي كسر       | وطاع معروفه للامر      |
| بوجه الاعتناء بالارادة | موصوفه بخاصة محض       |

وقد تقدم القول بتعلق الحياة والقول بان السمع والبصر يتعلقان بالعدم كما يتعلقان  
بالوجود وعليه متعلقهما شئ فربما ليس الا كالعالم والله اعلم وبذلك التعلق وصف  
نفسه للمتعلق فيكون قد لا يتغير ولا يتغير وهو نفس الطبيعة المتعلقة على  
مزيد من ينجح الاحوال وعلى مزيد الفهم في الصغرى ونفسه عند السلام على الحياة  
فبذلك التعلق ليس لتلك الصفات كمالا فيا معهما الذات نفس لعلها ايضا وتعلق  
اظهاره للوجود لعلها لا يعيان من غير متغيرة وهو قول الشيخ ومي تبعه من الاعاج  
كسعر الرين والعضو والبيضا وجعله المقترح بغير اعني التحقيق وجعله شرح  
الكبرى قول المتفكرين في علو علو الصغرى الاول اشكال انظره وجوابه هو ان  
النجور انشاء السلام على صفات المعاني الثلاث سبيل سبيل العباد صاحب  
لم اصر عن نصيب التأثير التي الغرض واجاب بانه اعلم ان الحلال كون الغرض  
متعلقة بالمسكنات الحلال حقيق لا يحل انقضاء وانما الخلاف في كونه نفسيا  
لعلها هو مزيد الشئ لا يحل انفسه لتسوية لعلها واطاعة وهو مزيد الامام  
في الرين واما التأثير وهو من ارجح التمس في عدم الوجود او من وجود الوجود  
مقال ابن القيم في شرح المعاني تسمية الغرض مؤثرة بجاز فلا تؤثر في حقيقة انفسه

الذات

الذات المتشعبة بغيرها الغرض لا توجد وانما السمع والذات باعتبار الغرض والذات  
مصلحة لا تؤثر الذات لا التعلق بغير المؤثر اشتمل والخشيش قول القائل الغرض متعلق

الارادة

بالسكنات بجاز مع الاعتراف بله من صفة نفسها متافضة في التأثير المتكرر متواتر  
على وجه التعلق لانه هو الذي تقع نسبتها للذات المطلقة لا تأثير يكون في صفة  
نفسه الغرض كما يلزم وقدم العلم والله هو الذي اشتمل بغيره فان رتب العلم الظاهر  
المستحيلات **وتشتمل صفة التعلق** ، **والعدم المعروف** ، **والارادة** ،  
، **كز الوجود والاعتناء** ، **كذلك** ، **واربنا على وجوده** ،  
، **بغير كماله وجعل ومكان** ، **وعلمه في صفات** ،

مذكر انه يستحيل في حقه تعلق ما يليه كروا حرك من الصفات الثلاثة عشر العارضة له  
تعلق في تلك المستحيلات وتعلقا على ترتيب الوجودات المتقدمة من باب العلم والنش  
المرتبة وانواع المتغيرات على ما تفرقه الشخصية اربعة وذلك لان الصفات لعلها كانت  
وجودية في حال تعلق امرها بكون الاخر بضرر والاعتناء بضرر وان كان احدهما  
وجوديا والاخر غير وجودي كما اعتبر كوني السوء مستقر للالتفات بالوجود وعدمه  
والا ما يتبادر وسلب واعلم ان التقابل بين هذه المستحيلات وبين الوجودات المتكررة  
ليس كالتقابل الضمني كما يظن بل ان التعلق بالعدم في ذاته من ماضيه  
كذلك كالمعاني وبين ماضيه على ما يليه من ذلك ومنه ما هو في مقابل الشئ  
والاحصاء من نفسه كوجوده والعدم بان في وجود الوجود وهو اعم من العدم  
بما على القول بالحوال او المساو والمفارقة كوجوده والعدم ايضا على القول بان  
لذلك محال وكذا القدم والحديث ومنه ما هو في مقابل النقص كالحولانية ونقصها  
وللعراقان في شرح الصغرى ان انواع المتغيرات عند الساطعة التي للبحث الاجتماع  
او غير ما تم شرح الصغرى ان انواع المتغيرات عند الساطعة التي للبحث الاجتماع  
كل صفات الرين اربعة ثلثه النقص وتلته العدم والمثلثة مفصلة بغير السلطة  
وان كان ثبوت امر ونفيه لا كونه في مقابل العدم والمثلثة مفصلة بغير السلطة  
ما مر شانه ان يتصف بغيره النقص لا يتغير بغيره وتلته الضمير وتلته المتغير  
وكذا في النوعين وان كان التقابل بينهما وجودي لا كونه الضمير لا يتغير بغيره  
تفلية الاخر كالبياض والسواد فكلما المتغير كالبياض والسواد















مسمى الفلسفة اقل من بعض المتصوفة وذلك يعبر عن اللبس في العبادات  
بانه معضل لا يجوز السؤال عنه ليعبر كما ان لو فوج الريل على ذلك وان كان ذلك  
عن امر فلا شرم ولا يلتفت اليه بعد العلم انقائه كحرف التكثير (ذكر من العقيدة)  
ليعبر له خبره به فظلاله انقائه اشبه بالاجحان معقور الجبهة غير كاد كلامه في المسمى  
الذي هو خزان اسرار الجبر لا يمكن اذ لم يقبل عقله غير ما هو عايشة السيوف على مسلم  
قال عياض لا خلاف بين المسلمين في طلبة ان الكوازم للواردة بذكر الله في السماء ليست  
على كلامه تعالى مؤولة عن جميعهم من قال بالثبات جده هو في غير تحرير ولا  
تيسر من العرش والعقيدة والتكثير مؤول قوله (استمعوا له يا اهل السموات) اي على  
السموات ومن قال من دعاهم (انكروا التكثير والحجاب الشريفا بغير الحرو واستحالة  
الجمعة في حقه تعالى تلوه لولا اوليات بحسب مقتضاها الشفيع قال في الصغرى  
اورطان اي بان تدور عليه الاملاك وتتفاد عليه الجبرير ان ايمان والنفار ثم  
قال لو تصدق انه العلمية بالحوادث اي كان يتصرف بغير حادثة (وارادة حادثة  
وغيرها) فان اوتصف بالعلم والكم اي واما الكثير الوارثة اسماءه تعالى معناه  
ذو الكم بل والكثير بل كبريتي كمال الذات وهو كمال الوجود اي وواحه واما  
العظيم فهو الباطن اقصى انب العظمة وهو الذي لا يتصور عفو ولا محيط به  
بغيره فجميعه للثبته على احاطة العفول بكنهه ذاته ثم قال ويتفاد بالذات  
في الوجود والاحكام اي بان يكون له تعالى غرض علمه بالمشقة على الفعل او على  
الحكم يشي روى الاحكام الشرعية فان شرح المفردات لتوفيق الظاهر سبحانه  
واحكامه على الاغراض ثم احتياجه تعالى الى الابدان ليحصل مبداه في ذلك  
يناله جلالة وعظمته ووجوب غناه جلالة على كل ما سواه اشبه وفروفت  
على مسالة للسيرة تحقيق كون افعال الله تعالى لا يغفلت ان اشتغالنا  
لما اشتملت عليه من العبادات التي لا يستغنى عنها ونعمها الحمد لله رب  
العالمين والحمد لله والحمد لله على سيرة الم سيرة محمد وآله وعجبه اجمعين وبعد فذكر  
في البوايد الشريعة اذ اترتب على فعل اثر في ذلك الاثر من حيث انه نتيجة لذلك  
الفعل وثمرته له يسمى ما يترتب له من حيث انه علمي و (يعمل ويندعيته يسمى غاية  
له معانيه العمل وغايته مختار بالذات مختلفان بالاعتبار ثم ذلك الاثر المسمى

بغير

بغيري الاسمير ان كان سببا لافاد ام الفاعل على ذلك فعل يسمى بالقياس الى  
الفاعل غير طام ومقصودا ويسمى بالقياس الى فعله علمه غايته فالغرض والعلية الغائية  
مختار بالذات وتختلفان بالاعتبار وان لم يكن سببا لافاد ام كان جارية وغاية مقصود  
بالغاية اتم من العلية الغائية اذ انشعبت عن افعال الله تعالى تترتب عليها  
حكم ومطالع الحكمي ولا تغرب عن الاشارة والحكم الذي ان تلك الحكم والمطالع  
غايته لا افعاله تعالى ومنها معيار اجمعة التي الخلوفاك وليس شيء منها علمي فالله وحده  
غايته ليعلمه واستر لو اعمل ذلك بغير غير احد ما ان كان جارية لا يغزو ملابرا ان  
يكون وجود ذلك الغرض والقياس اليه من عزمه واللام به ان يكون غرضه ليعلم  
الفاعل حينئذ يستعير تلك الاولوية ويستعير لما غير من علمي الذي علمه على  
كبر الايمان انما يلزم الاستعداد والاستكمال اذ كانت المنفعة راجعة اليه  
الفاعل اما اذا كانت راجعة الى غيره كالايمان بالخلق فلات فلا لا تلتزم ان  
كان احسانه وعدم احسانه راجع متساويين بالنسبة اليه تعالى في علمه ان يكون  
الايمان غير طام وان كان (لا احسان ارجح واولوية لغير الاستكمال والاعمال الجبرير  
ان غير في العلم لما كان سببا لافاد علمه على ذلك الفاعل فافاد علمه واهليته واه  
وامعاله وكما لية افعاله تقتضي ان يترتب عليه علم مطالع راجعة الى عبادته فذلك  
المطالع غايته وقرات لافعاله لا علم غايته للعاوانع بما عطفناه ان يبرر شي  
من افعال المعشاي في افعال الحكم والحكمة والمطالع والاميل الى الاستكمال وال  
والنقصان التي سر اذ فلات عظمته وكبريائه ومنه المنزلة المحي والحق الصريح  
التي لا تشوبه شبة من الاغراض حوله ربيخ وما ورد من الايات والاعمال  
الموسومة لشؤون افعاله تعالى معلومة بالذات غير محسوسة على الغاية المترتبة  
عليها ومنه ان تعليلها بناء على استعداد كقوله تعالى فاعرف فاعلم عما تشعرونه  
الانذار السليمة والادذار الدفينة او اراد الله تعالى ما يناسب افعاله على مقتضى  
قوله لم ينزلنا من علمي غير عفو لم والله اعلم لشيء وفراشاه الحكم التي غناه تعالى  
عن العمل العالمين وانتم في الاعراض والاعراض انما انما انما ونسب عبادته لما  
يعود عليه من المطالع والمنافع والاراد من غير ذلك على سبيل التفضل منه من  
غير الجواب عليه فمما لا تتبعه طاعتك ولا تخضعه معصيتك وانما انما كبريتي وساد















ولقد

وتارة يجوز عند الشك في شيئا من صفات العباد من الخلق معاسر كثيرة كالمعا  
كم في ابعاد كسر المتكسر ومنه لا يستحق السرح منهم وبالعكس والمقصود  
ليس لا يستحق الخسوف منهم وبالعكس واشتغال القلب والحوادث من صفات  
المنزلة في فلوهم والنظام ما يصرفه عنهم التوهم ذلك قال في الحكم العباد  
من الخلق حرم ما في الخلق من اعيان اي تعلقوا بالعبادة وشيئا من صفات  
من الله ومع الصفات من الخلق ومنهم التعلق بالعبادة والوقوف بآبوابهم فكل  
بالكاف الممنوع من افعال الارادة وادانهم الاكتفاء بالله ورجع النعمت  
سوى الله وصيانتهم ملاسرة الالهيان من ان يفسدوا بالالهي الكون او الكون  
في غير المكان المنزل **ولقد** **في** **العباد**

لا يجوز عود النور في حاجته ، واربع عن الملوك واشربها ،  
اذا ربيع اذ البقية انهم ، ويحتمل ان يستطوع تصديقها ،  
ام كيف استل ربه من خلفها ، هذا العلم ان يكون هو الجبل ،  
شكوى الضعيف التي ضعيفه ، عجز افاض بها عليه على شيا ،  
ما استر في الله الحق اعلمانه ، علم البرية منة وتعلقها ،  
والجبالية فيما لم يتجسس ، لا تضر عن ابوابه من شربها ،

والتي يوجب ذلك مع الصفات محاسن الله عليه السلام بانها في ذلك التي صلتها  
الافور كفاك ونحوك واعطاك فلم تنو ذلك حاجته عن غيره من شأن وفيه ان تكون  
في وارضافته وتوجه وجه كحملك لغيره فلا عذر ان تكون من الذين قال الله  
فيهم وما يؤمن انهم نعم بالله الا وهم مشركون **ولقد** **في** **العباد**

ما يحسن اذ في داركم وفيكم ، اوجه يوم للعباد جواد ،  
ما انتم العواليك بغيره ، اخلف في علم ما سواد ورا ،  
ولا تكلب من يعونك بغيره وتترك القلب من هو اقرب اليك من جلاله  
ان تسمع قوله سبحانه واذا استأذنت عباد الله فليقرئ احب وحقه الداعي  
اذا كان من قوله سبحانه ولقد خلقنا الانسان في فطره فتوهم من به نفسه  
وفي اقرب اليه من جلاله النور في قوله سبحانه اذ عود استجب لكم وقوله  
سبحانه وسئلوا الله من فضله وقوله وارسلنا في الاخرين انهم كل ذلك

يجمع

يجمع نعم عبادك عليه وفي لا يعقوا والجمع الالهي **اشتمى** **وقوله** **في** **العباد**  
عن عبقه ليعا من المحققين ووجهه في الشاغل بان في من معنى لا يرد في الله  
الممنوع مع اشترائهم في عدم التوهم من العمل وعن ابدناش بقوله عدم ملكه  
الغرض وليس في المنفعة حقيقة تضاف القدرة بل العرف ان الذي ليس في اذ والممنوع  
فاد في العباد ومنه عن الجملة من رتبة عن ابدناش وانظمة السكتات ما يتفرع  
على كونه العجز عن القدرة والافان في العجز على من ان لا يانه انما  
يتعلق بما تعلق به القدرة وعن المشرق بل يوفق بالعلم عن الواجبات والحقا  
تد لا نعم اليصل عمل تدبيره فلو تصور افعاله عدم تعلق القدرة والارادة في  
الغرض من الواجب والتمثيل بل لو تعلقنا بربهم حينئذ الفصور لانه يلزم  
حينئذ ان يجوز تعلقنا بافعاله ام انفسنا بل في افعاله ان الزات العلية وبذلك  
الا لوصية لما لا يخلفه من الحوادث وبسببنا عن تجسسه وهو مولانا اجل وعز  
ولم يفتي اعظم من هذا ونحوه من الصفات على بعض المشركين صرح بان تعلق فاد  
ان يتصور في الاول في غير علمه كذا عاجز او اما جواب اذ في علمه السلام للابن  
لما جاءه في صورة انفسه وهو يخشى ويقول في كل حلة الالهية وخر جنتها من  
الله والحمد لله وعاد به بفضته بفضته وقال له الله تعلق بقدره ان يجعل الرتبة  
في توري الفطرة بقوله الله تعلق فلا راد يجعل الرتبة في توري الفطرة والخص  
اعزى عينيه قطار اعزى فقال العلماء ليس هو على كلامه او فاد وعنه السلام  
الاشع فقال ان اراد العباد ان الرتبة على ما على عليه والفطرة على ما على عليه  
بالم يقر ما يفعل من الاجسام الكثيفة يستحيل ان تتراخى وتكون في حيز وا  
حيز وان اراد انه يعجز الرتبة في الفطرة ويكن الفطرة قدر الرتبة ويجعل الرتبة  
فيها بلع الله فاد على ذلك وعلى الرتبة قال الزكشي في شرح جمع الجوامع والنا  
لم يفعل اذ ربي عليه السلام الجواب بغيره لان السائل معان لمقت ولتفرد  
تلافيه على هذا السؤال بخبر العجز انكم شرح الصغرى وانما قال على من  
ما لم يكن بالوصف بما اشارت اليه ان العلم ان تعلق اخرى في الاستدالة قال شيخنا  
في تفسيره ويعز من استحال العجز عدم الياس من الكمال سواء جلت وعلمت  
وانفكعت اسباب التوهم اليصل وتوهم من مسائل الفناء واستقر كرمها وانظر



























وفرنهم عن شرح الكبري البكال الاول برعير والبعات فيعلم الاصل للمكلف  
 الصلاح والبال الشان برعه واعوا البعات فيه مكلف الصلاح وفرا لا يكون الاصل  
 الفصحة تلك الامثلة التبيين بينهما ما لم يزل المراد بالاصح الصلاح وان العكس ويكون  
 اختلاف التعير فتنها العارة ولتتزا غير بعضهم بالصلاح وبعضهم بالاصح فلهذا  
 ويحللهم السنوية بشرح عقابك ما يؤيد برعير اقاله الامام الجعفر رحمه الله  
 وانكم المناظرة التي وقعت بين الامام الاشعري والباطنية بمسئلة من اعانت الصلاح  
 والاصح بغير الشرع الذي هو اوابر شرح سعر الربيع النسيب بانها خمسة عشر  
 المصنف فان السعر منه لا يقدّم عنه وغاية من تشبه به ذلك ان ترك الاصل  
 يكون ممكلا وسعيا وعوايه ان منع ما يكون في الصلاح وفرت بالادلة التي  
 الفقهية كرمه وحكمته وعلمه بما عرفت يكون محض عدل وحكمة ثم ليت قسم  
 ما منع وجوب الشان على الله تعالى اذ ليس من غناه استحقاق تاركه الذم والعقاب  
 ويعول كذا ولا يورث ضرورة عنه بحيث لا يتفرق من التارك بناء على استلزامه محال  
 من سعة او جعل او عت او عت او عت او عت لانه يقول فاعلم الاختيار وميل  
 التي الفلسفة الكافية للعوار (شعور) الجاهات بعث الرسل عليهم الصلاة  
 والسلام وفرا من الله تعالى على المؤمنين بغير ما اية فقال لعقراهم  
 علم المؤمنين وقال انما انما سليمان عت من ربه وقال وما ارسلناك الا رحمة  
 العليم قال في شرح صفري الصغرى لان ما فتر سجانه وتعالى معهم من الصالح  
 البرنية والبرنية في محض فضله ولا انزل الرسل عليهم الصلاة والسلام في شانه  
 من تلك الصالح ولا عوا لاسر على مولانا جل وعلا في هدايته ولا مطحة ونيوية  
 ولا اغرويت عوا وجب الصغرى عت على الله بعث الرسل على اهلهم الباسر  
 بوجوب من اعانت الصلاح والاصح علم الله تعالى ولا يغير مساده واما ابل ربه  
 جعلوا بعث الرسل مستحيلا وراوا ان (سفل) يهلك وعرك بتسبيته ونفيجه  
 التي احكام الله تعالى اي التي ادر الكسرو والبيع عنك جل وعز ولا تنفع ستاجبة عنو  
 لهم في خاتمة لما عرفت ان جمع احكام الله الشرعية التي طلب افعال خلقها الله  
 تعالى وجعلها محض اختيار امارات على ما شاء في ثواب وعقاب اذ غيرهما والا  
 عساه جعل ولا فيج بوجوب له على من الاعظام ومعرفة انهم اوة تعالى باليجاد جميع

الشاهنشا

الشاهنشا ونعموا ارادته فيعلم مع الشان الاثر اذ لا يغير عليه مساده تلك  
 المسألة الشيعة وبالله التوفيق اشعري وخبر الصغرى نشا عن الخبيص  
 العقل كج صرح عليه ومو كبري الير الله فاشعري اشعري والنسوة وكبروا الرسل  
 عليهم الصلاة والسلام بما يقوه عن الرسول تارك وتعالى على اهل الرسل  
 والسجود والامانة دج البصام للالك ونعموا ذلك كله عنهم في سبيل  
 يتزعم الخبيص ولولا ما لو ادعى تارك لعزموا مساده رايهم لانه لو فزع ذلك حكمه  
 تعالى لفتح به معاملة جل وعز ومن المعلوم فطعا ان الرسول تارك وتعالى فلهذا  
 لم يفر او كبر على ربيته الى انك وتعالى ربيته الساجد فليس له عت في صدر  
 منه ما عوا عت من عت من كشاف العورة وانك العدرات وسائر الجاسات  
 وانتكح بها مراد الان له تعالى ان جعل ما يشاء به من جل وعلا ان يخلق  
 عت كجاشا ولو عرفت ان جعله سجانه واحكامه على الامر اذ لم احتجاجة  
 تعالى الى الاموال ليعمل في طرفة وذل لك ينافي جلالة وعظمته ووجوب  
 غناه جل وعلا من كل مسواه اشعري قال الشان رحمه الله تعالى ورفعه عنه

وجوده له دليل ملازم  
 لا حرج من البصير الاول  
 وادى الحلال وحديث العلم  
 لا حرج من البصير الاول  
 لا حرج من البصير الاول  
 لا حرج من البصير الاول

لما افي بما تقدم ان اول العايدات على الملاهي الحثيثي من النظر معربة  
 عبات الله تعالى التي قامت عليها الدلة ومع من عت تلك العبادات وبانها  
 وكانت المعربة (الصركور) يسمى الجزم المطابق في دليل وعنا الحاجة الى معربة  
 الدليل فتعرض هذا البيان الدلة **والعلم** ان اهل الايمان فسيان علامة  
 وغايتها وان شئت قلت انزل دليل وبرهان وانزل شعور وعيان من كتاب  
 اهل النكر والدعيار استدل على الموت **والعلم** ان لا تثار منظره الدليل  
 واعتبر بالمصنوعات بضمير له من الجباب والسرايب ما افهمه الي الاثر ان  
 بطنه منبرج فو خالف بختج متصف بجيلة وعلم وفدت واردة مسما شلا  
 بعد نفسه اذ جعل ذلك قبله كمالا متفنا ونظر الي نفسه من امينها عبات  
 كمالية من سمع وبصر وكلام فافهم شعور الاولوية التي ان وصفا غالفه



ومبرعه مبطونان اتعاونا على هذا الجهاد والفهم والخلوة والفكر  
 ذلك الى اعتقاد الشريعة ونحو التشبيه لمحصل ذلك علم بنبينا عليه السلام  
 وكلمة بنينا سبيل لكل على عاقل كاي في الوصول الى اصل الصفة الموجبة  
 لمحصل الجهاد ونيل الدرجات الا اننا لم نغفل عن القول بتشديد الاعتقاد خال في  
 اشراج الصلوات والعبادات واما العقل المختص في كلام الحق تعالى لم ينفى من نور ما  
 يحتاجه من العلم والبرهان بل هو من عجايب الطبقات ومعاني الاسماء والصفات  
 ما يشاهد في الاولويات وادراكها في جمال حضرة الربوبية والاندوار الفرفرية ما  
 يحل في ادراكه المستر لو وفاء الواسع كيف تستر لوني عليه بما هو مقتضى وجوده  
 اليه متى غاب متى يحتاج الى دليل على علمه ومتى فسر عن تكملة الانوار في ان  
 نور الاله يكون في غير من الظهور واليسر له حتى يكون هو المختصر له كيف  
 يعلم بالمعارف من به عرفت المعارف ام يتوسل اليه بتوسل غيره وهو  
 اقرب من جعل نور يدرك به يدرك انه علم كذا في تشخيصه لطلب العلم في النسي  
 واعلم ان الله انما نصب لي كمال الحول لا يشك في ان الشاهد عن موضوع  
 التفتيح عن ان يحتاج الى دليل واذ كان من الكائنات ما هو غني بوضوحه عن  
 اقامة دليل على كونه اوله فلهذا من البرهان منقطع اشهر وقال الشيخ ابو الحسن  
 انما النظر الى الله بصر الالباب والديان باغنا فاذ ذلك عن اقامة الدليل والبرهان  
 عليه وقال ابو بكر رضى الله عنه لم يكتشف الفضا ما ازدهت فينا وفردنا بهذا  
 تباين الحق بغيره ورفاه ما في الميزان في عمق الاول نظر العقل الى وجه الدليل  
 ولا يدرك الاشياء من اليناس والتمثيل وهو مطلق عنز في التمثيل ومقتضى  
 الشان نور اليفير ولا يتراد به الا الحق المبرور وما انما في علوم غواهي  
 المرمية من السماء وفي تدرج عقاب الصفات والاسماء انما اول رسالتهم  
 الى سبيل الصغرى والجمال انما سر هذا الشأن على من في رتبة تستر  
 بالانوار على من في رتبة الوجود الفعلة عنه وبما حال من حجبته الانوار لو فوجبه مع  
 الانوار ومع انما يكون المبرور في رتبة تستر بالانوار على من في رتبة تستر  
 والواحد منهم ومن المجهول الذي يجب الحق سبحانه عنهم الانوار وواجب  
 بشمول المعارف من الانوار وانما يكون منهم الاستدلال على سبيل الترتيب

والنزل

والنزل هو العلم ان مفاهيم التوحيد كما في شرح الحق وفيه ثلاثة اقسام قسم للايع  
 انبائه الاله بالبرهان العقلي وهو كمال شرف دلالة العجزة على معقبات كمال  
 لوجوده والقدوم والنفار الغياض بالنعس والحقبات العقلية العلم والفرق والاراء  
 رتبة والحياة اذ العجزة بعقل غافل في صفة تصرفه في الوجود والديان (العقل الاله) في  
 موجوده متصف تلك الصفات بل هو اسير على عقاب الدليل (السمع لدار وضع  
 للايع انبائه الاله بالبرهان السمعي وهو ما جمع البرهان في كمال الشواهد والاعقاب  
 واحوال الغياض وطول الرتبة لنا في هذه العقول التي في راس السمع اذ في ان  
 ما يصل اليه العقل المبرور في سمع الاله استر لان علمه باللام ومعرفة الله تعرف  
 دلالة العجزة عليه ولا يرجع الى توقف جانبا كمال السمع والبصر والكمال معقبات  
 الاستدلال علمه باللام في رتبة الوهانية على امر الفولير بناء علم عدم توقف  
 دلالة العجزة على علمه علم (الانوار) وان توقف وجود العجزة على علمه نفس الاله  
 للاستدلال وجود العقل مع وجود الشريك والعقول الاخر انما لا بد من العلم بالبرهان  
 في علمي نظم التوقف دلالة العجزة على علمه وجود العجزة المستوفى على الجوار  
 نية لان العجزة بعقل العقل يستحيل وجوده على تفكير التشبيه في اللوحيية  
 والمستوفى على المتوقف على الشئ مستوفى على ذلك الشئ وفرد اشار انما  
 اني اذ رتبة القسم الاول واخترا بديل الوجود ما في ان دليل وجوده على انظار  
 كل حادث في السجرات ولا شك في وجوب انظار الكائنات كماله اليه تعلم انوار  
 ودوام الجهاد او امر اذ انما لا رتبة في كل ذلك لا ينبغي بحال لان ذلك  
 من حقيقة المشر ومجايا الحقيقة والذات لا يتعلم فالله لكاتب اسم الاضطرار عليه  
 حقيقة المبرور اذ هو مذكور وكل مذكور في العلم المبرور في رتبة من رتبة كمال الحق سبحانه  
 هو الغنى اسير في العبر منظم اليه ابدان لا يدر الا في العبر من الاضطرار اليه البرهان  
 والاهم الاخر ولور دخل الجنة بموت محتاج اليه علمه به لا في انه تمسك اعلم ان  
 به المنة التي اوقعت عليه ما لا يسعها من انوار العلم في رتبة لا يتعلم عندها  
 به الغيب ولله الشفاعة لاهم الزيادة والاهم في العلم جمع الكسفة (العلم) كان  
 به اي وقت كان والارادة صفتها تخصص اي ارادة كانت وبه اي وقت كانت  
 وفي اتسعت انوار لم يتوقف انوار تام كدامه ووجود انوار الكائنات



بمعروف روح الدلالة بالكلية ثم تب على الربيل من وجه مخصوص لا من كل وجه  
مع استناد المطلوب المسمى الوجه والوجه موجود القائم يستقر العلم والى  
تفهمته من الحروف او اللغات او بها اشهر والافتقار الى افع في كلامه انما هو لان  
العلم انما هو الربيل عنده التفسير بالحروف ومنه ان الربيل علم القول بالانه  
مركب لان افتقار كل عاقل الى معنى فانه كل حادث فله حروف التي معروفة  
الربيل والله اعلم ورايت في بعض حركات الصغرى انه يقال الربيل وبعض الربيل  
وجه الربيل والوجه الذي يدل منه الربيل والربيل مع العلم وبعض الربيل  
حروفه ووجه الربيل افتقار الصغرى الى التخصيص والوجه الذي يدل منه الربيل مع  
استناد موجوده من غير طاع اشهر واعلم ان تميز الربيل على وجود الله تعالى  
ان تقول العلم حادث وكل حادث لا بد له من محقق شيخ العلم لا بد له من محقق  
والعلم وجه الله حزم المفروض استنادا لربيل ليعلم ما اشار لربيل الصغرى  
بقوله وحروف العلم ان الربيل الذي يقول له لو عرفت لنفسه ان الله قد  
دليل الشئ واخامه الربيل علم الصغرى يدل على ان العلم ضروري ومع ذلك واما  
الشئ بما قامه الربيل عليه انما يحتاج اليه على انما كان به ويعبر احد القولين  
فان في شرح الشئ والصحيح ان العلم تلك المفردة الكبرى فكذلك العلم يحصل في  
فريق واحد في نفسه كذا في العلم ان العلم ضروري لا يقسم الى دليل على ان العلم  
ان العلم يعلم كونه بمكة كعلم الصبيان فانك اذا كنت وجه الصبيان في  
لا يراك فقلت له انه عطش فذكر لك مكانه من غير ان يدل البتة لا يعرفك بل  
بمكة البتة انما كان الحمار اذا لم يعرف صوت الخشبة من غير ان يعرفه بمكة انما  
صوت الخشبة يدور الخشبة محال فاما ما قلناه من ان معرفة الصبيان  
ممنوع عن معرفة جميعهم وان اراه بمكة اكثر من غيرهم فليس كذلك لان العلم  
لا يعلم كسائر نعيم الله الا ضروري حتى يعلم ما ذكر كيف وشي من الصبيان لا يعلم  
عن معلوم بكمية لا سيما الغريبة التي لا تعارضها شعبة وتجدد العقل فيها  
واما الصبيان فانه من كذا بقاء بمكة ومعلوم ان الربيل ما ذكره في صوت الخشبة  
من انما يدل ان العلم تدريجي فطال كلمة وانما يعلم في حمار او حيوان  
غيره فيشرب في الخشبة فيغير من صوتها البتة ولا كذا انما عليه ذلك انما عنده

بمعروف شرط امكانه على الحروف من ان الافتقار وكذا الامكان واعلم ان جعل علم افتقار  
كل حادث الى محقق دليله الى انما علم قول من ان الربيل اذا الربيل عنده التفسير العلم  
مثلا وجه بعضه دلالة على الطاع اربعة اقوال في الحروف وفي الامكان وفي الامكان  
والحروف معارف الامكان بشرط الحروف وبشرطه في شرح الشئ استلزامه  
في منشاء اعتبار الحادث المسمى الطاع في ذلك الاقوال الاربعة فان العلامة المتجسور  
من القول في اعتبار الصغرى تعلق الحروف بالضرورة وبغيرها في شرح المفردات افلا  
وتأمل كيف يجعل الحروف مع العلم لتعلقها بالحروف انما هو ثلثان في التعلق  
بغير حصول تعلق الحروف بالامكانات حينئذ تخرج ما في بعض الشئ ان الصغرى تعلق  
الحروف مع الامكان لا غير في قوله في شرح الشئ والحق انما ليس العلم كمرحلة التي  
العلم بالطاع ثم يبرر الصغرى في الحكم فانظر في كل شيء امر من العلم ان كل شيء في جميع  
الافعال محقق فيعلم ان كان العلم ان منشاء الاحتياج في بعض الامور وهو ان نسبة  
التفسير الشئ في المقوم وذهب البعض الى تفسير الحروف ان ذلك في العقل فكيف معنى  
ان العقل لا يمكن اولا الامكان او الحروف ثم يلاحظ الاحتياج فيكون ذلك منشاء  
الاحتياج في تعلق العقل به لانه في بعض الامور ولا في التصريح فكيف في  
تصريح العقل وحكمه بالحاجة فاشي في ذلك حينئذ يلاحظ الاحتياج في ذلك كما  
لا يرد في مقام الاستدلال انما في العلم بمرحلي امكانه وحروفه ونزول ان كمال  
مع ذلك انما هو حسب بعض الامور والتعلل لا ينبغي ان يبنى على المقام على ذلك المقام  
ولله اعلم اشهر وعندنا كلفة الربيل قولان بطريق يكون عنه قول اخر كقولنا  
العلم حادث وكل حادث فله محقق شيخ العلم له محقق فاشي في جعل الافتقار  
دليلا وفيما ورد السكتان مع الامكان علمه في الصغرى حروف العلم لا يلا  
فان والجواب انه يجازي باب الحلال اسم المعلوم وانما هو العلم اي وانما هو  
الربيل علم الارض التي مع الحروف او من باب الحلال اسم كل علم الحروف على القول  
بانه مركب والسبب فيه انه منشاء الاشتغال المسمى المعلوم بمعروف روح الدلالة كقولنا  
الحج عم فانت اشهر وفلان في شرح الحروف المتكلمون يقولون الربيل والمراد قوله  
الربيل ويقولون في الحروف انه الوجه الذي يدل منه الربيل كما يقولون في الامكان  
اي لا ولا مناهات في الخفيف بين الامكان الحروف به فيعرف من نظري العلم للاستدلال



عن سماعها قليل من عسقة الله لمفارقة العلم وعدم تبيين الانتماء في خياله كما  
 ان السليم ينمى من الجبل البصر فتمت هارئة الاذنى عنده ليعز الشك وبعز من الجنا  
 لاث لا من التمييز والعلو والله اعلم قال معناه شرب الربى من التمسك ونعز العلم  
 بقة اعزكم بقة من يستل على اعتقاد الحوادث التي سبب كرم يقضى بشرب الحروف  
 بالامكان عند الاستمرار على وجود الصانع وعلى بقاء النظر بقة حول اطمح المير  
 اشتمى فذل الله الامنة المنجور بقتل ان العلة مجموع الحروف والامكان اذ الله  
 مكان بشرب الحروف لان كل منهما شرب الحروف بالامكان اشتمى وبه عزاء  
 سبب غير الزمان قال جمع دلالة الحوادث على المحرث ثم رتبة الله من روى مجموع  
 الجسمور وموالموا اشتمى ومبعضها انشاء الكلام على الله الله ما نهضتم في  
 من الالهة سبعة ونم الربى بقتل ان العلم حركت لنفسه ام ان الالهة في الله  
 وبه شرح صغرى الصغرى ومنهم من يعمى وجود الله اطلاقا وعز وجود  
 والابا في غير ما علم قال فقال الربى وفرض ما انتم اعز وجود الصانع ولا انما  
 وضع الفلكية في بيته قال سبب الربى من بقاء من الحروف ببقية بمعنى انه ليس  
 صاعدا بل بمعنى ان لا يعرف شي من احوال يعقوب بانه موجود وبعز اغلو والحاد  
 اشتمى وقال الربى صرر مع اجم السالكين غير تفسيمه الربى التي سبقت  
 الصلابة في اموام يكنفون الله سلكا فيكنفون التفكير المحض بقوله اشترار  
 الربى في الربى في الربى الا سبقت من انوار والام على خلاف بقاء الربى بقاء ونمى  
 يسمع بقاء وفضل ما ترى الله اعداد يقطنهم الا في بقاء على ذلك والام مكينة على  
 وجود الصانع وان استعملت له الشك على اختلاف اشتمى وبه الايمان تكاد وكثرة  
 الشهادة تشتمل بكونها مقصورة تحت شجرة وكثرة تحت تيسر ولزك قال تعالى  
 الله شك في احوال السموات والارض ولعز ابعث الانبياء كلهم برعوة الخلق  
 الى التوحيد فيقولوا لا اله الا الله ولا اله الا الله ولزك قال مولانا بقاء فزنته وليس  
 من خلقهم ليقولوا الله وفان بقاء الله بقاء الله بقاء الله بقاء الله بقاء الله  
 الربى على انوار الله الصانع ان العلم لو حركت لنفسه لزم اجتماع ام بقاء  
 وبما الاستواء والى بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء  
 وشرح المفردات في وجود كل شيء من احوال العلم مساو لغيره وزمان وجوده

مصادر

مساو لغيره من الازمنة ومفردات الخصوص من كحول اوقى وترسك بينهما معا  
 ولما المقادير ومكانه التي اقتضى به مساو لساو الامكنة وجمعة الخصوص  
 من جنوب او شمال او مشرق او مغرب مساوية لساو الجهات وجمعة الخصوص  
 من حركة او ضربة او بقاء او غير ذلك ارضه ونحو ذلك مساوية لساو الجهات  
 بقاء من الانواع الستة وتسمى المسكنات المتساويات كروا غير متساوية ام ان  
 متساوية في كل غلب احوال المساوية لساوية وتسمى عليه بالمتساوية والام  
 للزم الجمع بين متساوية ومساوية ام لنفسه على مقابلة ومساوية له بنفسه  
 ايضا ونحو ذلك كما فيه من اجتماع الضرب ونحو ذلك ميزان استركت كفته ورجح  
 احوالها لا السبب قال به شرح الربى بقاء فلما ان الوجود والعدم بالنسبة  
 الى الحرف مستويين وبعز المختار واحال فلما ان العلم اولاه من الوجود لبقوله  
 اياه بلا سبب وانضم به الاضمار الى العلم ليلالين في جميع الوجود اجموع بلا  
 مرجع اشتمى في الازمنة على بقاء الاجتماع الى الجمعية والام جمعية لا اجتماع المساوات  
 والى اجتماع التي جعله النظام لازما ونحو ذلك كفته احوالها نازلة في الاخرى ببقاء  
 تبركت حالها وطارت النازلة من بقاء في بقاء نازلة ولزك قال الله  
 احزنت نفسي لكان الله في ذلك تقدم كل حادث على نفسه وناخره فنعلم  
 لزج سبب البقاء على بقاء في ذلك جمع بين متساوية للاجتماع المساوات  
 والى بقاء التي جعله النظام لازما في الربى يستحيل ان توجد نفسك واللام في  
 توجد من مواضع عليك من نفسك ومفردات غيرك مساوية لك في الامكان  
 وانما قلنا ان يكون لاجل ايجادك نفسك من بقاء الاجتماع والجمع بين متساوية  
 وموتفردك على نفسك وتاخره عنها في بقاء سبب القطع والغير في  
 بقاء التام ان كل شيء من احوال العلم من السموات والارض والعرش والكرسي  
 والانوار والحي والسلاسل وسائر احوالها وانما صاعدا معتمدا على السور والغير  
 افعالها وروية لازما يشتمل بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء  
 بالوجود بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء  
 بالخصوص وروية بالخصوص وزمانه بالخصوص ومكانه بالخصوص وبعينه  
 بالخصوص في كل جرم من احوال العلم بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء بقاء



من لسان الفان كل ما وضع عليه بصره من احوال بيده بل قد من احوال ليس مقابلة  
اولى بالعدم منه لولا تخصيصه من يرفاد غالب فانه انما تشرح السموات وما افلا  
تجناه في تفسيره قوله تعالى فان مرعور من ارب العالمين فالارب السموات والارض  
وما بينهما ان كنتم تعقلون موفير ما قاله المفسرون في قوله تعالى اية الله شك  
ما هو السموات والارض وما اعصى قول الامام ابو اليسر تدر على ربي في الارض  
في الارض يدل على السير مبيد ذات الارض ذات الجحيم والحيوان ذات امواج  
الاندر على اللبنة الخبيث واعلم ان الاستدلال بوجوده الا على وجوده الموثق من باب  
الاستدلال بالمسبب على السبب كما الاستدلال باعتراف الله مثلا على سبب  
النار له وهو اعراض انواع الاستدلال الاربعة او الثلاثة اذا قلنا ان الاستدلال بالنار  
الاستدلال على الاثر كاستدلال برحوب كونه جل وعلا على وجوده فيعلم  
اعلم به من باب الاستدلال بالمسبب على السبب ولا يلزم له منه تعليل الاستدلال  
والمسبب على السبب كاستدلال بالنار على احرار الشمس من لوجود وجوده  
يتميز ان يكون له سبب وبغيره يبينه بطلان الاستدلال له منه تعليل ايضا  
باعتبار سبب سبب واصر على المسبب الاثر كاستدلال بقليل ان اعداد المالك  
في اية علم النار مثلا على احرارته ما غلبانه من احرارته مسببات عن سبب واحد وانما  
يصلح الاستدلال له منه تعليل بالنسبة الاولى فيمكن كسبه ثم ذكره واعلم  
ان اوجه الاستدلال كثيرة فان شجنا في تفسيره اعتبار الكائنات ككساده وري  
تقفه الانسان من نفسه ومن غيره باعتبار وجوده وتوابع وجوده فانه  
يلزم ان كما قال تعالى على الاشرار من ابراهيم بن شريك من كوردا  
وعلى الاشجار والنبات والثمار والحيوانات وسائر الموجودات  
الحادثة وجودها محتاج الى التزنية والتمية والجمع بالاكثار والشر  
وعدم الاغتراب في الحيوان وجوده كسما يتوقف عليه بقاؤه بغير كل  
انسان ونفسه في رية الى ما يروع به الامم الجوع والعطش والحاجة الى طين  
الحر والبرد والحاجة الى حمل بين يديه واخرام النعم والادخله والنجاة التي  
اخرام له بكنهه وحجابه الى اصطلاح الطعام وتبعيته الى امور ويكول بلانعا  
وبعد اصطلاحه وتبعيته الى ابيرو والاصناف والاخر اسرودت في البعد الاستدلال باللسان

يلو

يلو كونه والى يوم المسلك الى المعرفة والقوة الجاذبة والشفقة والرحمة التي  
عليه المعرفة التي غير ذلك ما تفعل به علم التشرية محتاج الى القوة المسلكية التي  
الاربعه ونحو ذلك يعبر به الاشياء من نفسه ومن غيره وبغيره الاوجه كلها ونحوها  
من اوجه الاستدلال دلالة فكمية على وجوده مع كساده والظلم به فانه ان  
الحوادث محلة للتصريفات الربانية وسكانها لتمام جميع ازمنة وجوده على اعيان  
والسلطنة والاعتناء واليقار والاعزاز والادلان وتولية وعزل ونحوه من اعيان وغزلان  
وبعد وصي ونعم وبفطنة وبفضول وبسك وبغريكة وتيسر الى غير ذلك وكل واحد من هذه  
الامعان وغيرها يدل دلالة فكمية على وجوده المستوفى بالعدل اى ولا يقصر  
معلوم للعدو في قول من فـ  
انما ينفذ على العلم والعدل  
او كماله لا يبري في الثانية  
او ليس وعسى في سحره  
او سرور وحزن واجتماع في فـ  
ثم الحوادث كلها معلومة في سحره في علمها لا تحجب ويحجبها وان اجتمعت  
في التعميم منه ويؤمن بها كثير من الحجة واراقتات في الوجود اليه والافتاء  
في اسباب قصيله وكذا الذين دلالة فكمية على وجوده الظاهر لظواهرها  
لي علمها اشهر من غيره اذ دلالة ثلاثه حائل او لتمام جميع الكائنات معتمدة  
اليه تعلو في اشرار الوجود وجوده لان كل شيء اشره ومختصة والاربعه  
بالسور والضعف تشبه بالطائع ويحتمل عطفه على الجاهل ام هلما  
من غير شيء وبالوجود كله مطلوب لشره وبنيته اية الله شك ما هو السموات  
والارض وما افلا تدرى ان كل موجود من موجوده شأن والاشياء عموم  
القدر وكساده في جميعها ومعها في بقاؤه في عبادته بجميعها على علم  
بما يريد وايضا في اختلاف الخلق بالصفات والكم والقدرة والضعف وغير  
ذلك اقصم دليل على انعامه توجع به في سائر الارض والخلق منها بالانفانية  
وتنفع عليه بعض الحوادث لبعض تخصيص بعضها بالتميز وبعضها بالشم  
وبعضها بالصغر وبعضها بالشر وبعضها بالعلم والمعرفة وبعضها بالجهل  
والكبر يدل على انعامه في محضه واماديل الصغر في الف اشارة الى  
بقوله وعرفت اعلم ان جماعه الاستدلال على صروف الاجام بحروقه



الامر ان لا يتبع احد من علماء الاخر ما لا يوافق له من الامور والعكس هو جمع ذلك  
 الى الاستدلال بما عد المتلازمين على الاخر فترتفع من انما احراز انواع الاستدلال  
 الاربعه وصدرت في كتاب هذا الرسل ان تقول ان اجماع العالم ملازمة للامراض الحادثة  
 اي لا ينفك متغير من عدم الوجود وبالعكس اجماع العالم ملازمة للامراض الحادثة  
 للامراض الحادثة عادت شيخ اجماع العالم عادت والاعمال كلها سوى الله وسمى  
 بذلك لان فيه علامة تميز عن غيره من الموجودات فلهذا من انما اولاد من في  
 فيه يحصل له العلم بالمولود العظيم من علم الصفات فيكون ما هو ذا من العلم  
 والحكمة انما هي معانيها خصوص الامور والبيانات التي انما لا يعرف من الحوادث  
 لا ينفك عن الامور لا ينفك عن كونها حادثة فيكونها لا ينفك عن كونها حادثة  
 الامور انما هي ملازمة للامراض الحادثة لا تكون الا في الامور الالهية والاشياء  
 الصغرى اما الصغرى فيقول انما هي ملازمة للامراض الحادثة فيكونها ملازمة  
 على وجودها حتى يستدل بحججها على عروفت من صحتها على وجودها  
 لا انما لا تعلم انما هي حادثة فيكونها ملازمة للامراض الحادثة من عدم الوجود وبالعكس منع  
 لاننا نقول لا علم لها اصلها فيكونها ملازمة للامراض الحادثة اما في موضوعها لا في تارة  
 تشتمل على منعها من كونها حادثة فيكونها ملازمة للامراض الحادثة اما في موضوعها لا في تارة  
 محله هو محل ومن في انما هي بنفسها الى انما هي في محل وبالعكس منع الصغرى  
 اذن يتوقف علم اثبات زائده على الامر انما هي ملازمة للامراض الحادثة اما في موضوعها لا في تارة  
 لا يلزم نفسه وعلم اثبات عروفت ذلك الزائده بحججه يستدل على عروفت  
 الحرز وعلم اثبات كون الامر لا يتبع ذلك الزائده بل يلزم من عروفت عروفت  
 اما الاول وهو اثبات الزائده فيكونها ملازمة للامراض الحادثة من عدم الوجود وبالعكس منع  
 او ما من عاقل الا وهو من نفسه اجماعه ذاته معان زائده على ما هو في الامور  
 فان يحصل في كمال الاستطاعة في جواب من منع وجود الامر انما هي ملازمة للامراض الحادثة  
 التي من موضوعها هو او معروفيها فلتعلم لا وجود له في غير كونها في الامور  
 غير العاقل هو الذي يقول القول ثم في علمه على القول فيكونها ملازمة للامراض الحادثة  
 مثلاً في علمه بان الامر لا يتبع من نفسه تارة وانما في علمه تارة في علمه ملازمة  
 ان ذلك الامر انما هو لا ينفك عن الذات وهو الذي يقع بالعرض فيكونها ملازمة للامراض الحادثة

واما الاشياء وهو اثبات عروفت ويتوقف علم اربعة اصول ابطل فيعلم ذلك انما  
 به بنفسه وانما كان اشغاله وانما كان كونه وتنفوره فان الامور الحادثة  
 العرضية ليس علمه معنى الاستدلال كما هو في الامور وتنفوره وانما في علمه  
 عندهم ان يعجزوا عن العلم ولا يوجب له حجة او تنفوره انما هي الحجة المحل التي  
 وحدها اشغاله والامور اثبات استعمال عدم الفهم ووجه توقفه عروفت العلم  
 على نفسه الاربعه الاصول ان جملة الاستدلال على عروفت اما ان تكون بحكم  
 الوجود بعد عدم او بكم والعدم بعد الوجود وتحقيق الاستدلال بحكم  
 الوجود يستلزم اثبات ثلاثة امور وهو ما عمل استعمال عدم الفهم وحينئذ  
 يلزم الحروف وهو الوجود بعد عدم وتحقيق الاستدلال بحكم والعدم يستلزم  
 تلك الامور الثلاثة وحينئذ يتحقق عدم الوجود في كل ما لم يكن في الامور  
 للوجود وهو نفس الحروف اعني التي هي استعمال عدم الفهم يلزم من كل  
 عدم علم الوجود سبق العلم عليه الذي هو معنى الحروف وبيان هذا الكلام  
 انما نقول في تحقيق الاستدلال بحكم والوجود للعرض كالحركة والسكران  
 مثلاً انما لا يكون في كل زمان موجوداً في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 ولو كان موجوداً في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 محل مجموعاً في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 فيه وان كان في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 فبيان بحكم العلم في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 العرض بحكم العلم في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 بعد موت جرد بعد عدم وهو معنى الحروف وكذا نقول في تحقيق الاستدلال بحكم  
 لعدم العرض بعد عروفت انما لا يكون في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 وان كان في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 فيه وان كان في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 وقد علم بنفسه في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 لا في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان  
 علم الوجود في كل زمان في كل زمان في كل زمان في كل زمان























ثم قال السلام رحمه الله

اي لو لم يكن محالاً لكانت تعلية بالجملة لا بالاسم يعني او يستلزم اللفظ على ذلك ان يكون  
عادة ثلث ان لم يكن من وجوب استواء الشئ في كل ما يجب ويستحيل وجوده في  
جملة ما يجب لكونه اسوة تعلية الحروف لا اثر الحروف عليه تعلية محال لما تقدم  
من وجوب قومه ونفايه مما لا ياتي اليه وهو المسألة محال بتغيره انه تعلية  
محال لكونه وهو المطلوب وقال في شرح الاسرار العقلية التسمية بين  
الخالق والخلق يكون في محال وما يكون في محال في محال بل انه انما  
لوفرر بل ان الخالق يشبه المخلوق في ذلك اما ان يشبه المخلوقات كلها او بعضها  
شبهه في بعض صفاته شافق فيهم وهو ان يكون عذاته تعلية جرمهم اتم فالمراد  
كلها راجحة علمها من شئ الذي في ذلك من السجودات المختلفة والمتخاضات  
وبعض اغاية المحال التي لا يقبله عقل وشبهه ايضا بعض صفات محال اذ يلزم  
ما لم يذكر في بعض مكنون مخلوقا غائبا وهو محال او غائبا لا مخلوقا يعلم  
مثله في مثابه وفيه القول باللا يغير وهو محال او لا يشبه شئ من صفات  
وهو محال الواعى وبما انما اتوا على عليه المعقول والمنقول ليس كذلك في  
اشتمال وهو وجوب محسوس كقوله في ان السلام رحمه الله

اي لو لم يكن تعلية غيبا عن المحال والخصص للزم افتقار اي لهما لا اثر افتقار تعلية  
لذلك محال مقدم فناء محسوس محال بتغيره انه تعلية غيبا فام بتعبه ويرفع  
استحالة افتقار اليه من خصص اي باعلا انه لو افتقار اليه لكان محال عا دة ثلثا  
لحروف عليه تعلية محال لما سبق من لزوم الدور او التسلسل واما ان يقال  
استحالة افتقار اليه محال اي ذات يقوم بها بمسألة لو افتقار اليه ذات  
اخره يقوم بها لزم ان يكون صفة تلك الذات اذ لا يقوم بالذوات (الاهمات)  
ولو كان تعلية صفة لزم كونه الصغرى وشرعها ان لا يشهد بالصغريات الوجوه  
ويتوهم صفات المعاني ولا يلزم ان يكون من صفات المعنوية والربيل (المنكهي)  
ول على وجوب انتفاءه تعلية محال ليس بصفة قال في شرح صغرى الصغرى

والربيل على ان الصفة لا تنصف بالصفات الوجودية ان الصفة لم قبلت  
ان تنصف بالصفات الوجودية للاستحالة من كل صفة غيبا كماله الزرات  
لان الرقبول نفسه فلا يختلف وذلك يستلزم التسلسل ودون ما لا نهاية  
له في الوجود لانه يجب لصفة الصفة ما وجب للصفة الاولى من الانتظام  
بالصفات الوجودية في غير صفات الصفات لا نهاية له وذلك لا يقبل ومن هنا  
يعرف استحالة قيام الصفة بالصفة وان الانتظام بالصفات الوجودية  
ولو انما من صفات الصفات المشتركة بينها وبين الصفات في ذلك فان  
في شرح صغرى الصغرى وانما خصصنا الصفات بالصفات الوجودية ولو ان  
زعمنا لا نهاية هي التي تقوم به وهو ممتنع بل انما خصصنا صفات ما لا نهاية له في الوجود  
الوجود اما الصفات النفسية فيصير اربعة التي هي حقيقة موصوفها واما الصفات  
السلبية فلا وجود لها في صفات الخارج عن الوجود فلا يلزم من تنفي تسلسلها  
وقول ما لا نهاية له في الوجود ولهذا كان الانتظام بتغير الشئ من صفات  
بشيء الذات والصفات ولقد اتوا وصف الذات العلمية وصفات الصفات العلمية  
بصفات الوجود والعقد والصفات والمخالفة للحوادث والوحدانية بقوله  
بشيء المحال النفسية والصفوية حتى في انتظام الصفة بالذات في دور انتظام  
ان حكم الصغرى يستلزمه بل هو بتعلية من الصفات على معنى اخر لزم  
فيما مضى اذ المعنى لا يوجب شيئا الا به محل فام به وفيما مضى المعنى  
بالكل وكذا في صفات حكمه بمعنى اخر والمحال النفسية ليست معللة بمعنى  
زاد على الذات فلا مانع من انتظام المعنى بها انهم السامعون والساكنات  
وما لزمه من التسلسل انتظامات الدلالة على استحالة الصفات واما  
في الصغرى بل لا وفتر تقدم عن قول السلام ما عليه نهب الايات كلام امي  
التسلسل في ذلك وفتر نظمه في شرح الجبري وسلمه وانشار اليه في  
عبر الرحمن العلي في صفات الصفات في الاية الاولى ما استشار اليه نفسه  
الربيل المعنى من الصفات لم قبلت الانتظام بصفة بل لا يلزم ان تكون  
القبولة مثلا او ضرا او خلافا والافهام كمالها بالصفة اما الاول بل انه يلزم  
عليه ان يكون العلم كمالا او الفقدان فادركه والحياتية حية ورايا في



























التي نقله عن شرح المفاهيم في شرح الواسطي الا انه عكف كتاب  
على شريعة با ولا بالواو فليقل عكف في شرح المفاهيم با ولا بالواو وكما في نسخة  
السكتاني وعليه يتكون الاقوال الاربعة كما تقدم فان السكتاني قال قلت  
القول بانه من له نسخ يقع عنه قوله او شريعة قلت هو كما ذكرت وفسر  
رايت في بعض المواضع ان الشيخ الجرجاني اورد في بعض ارجاء كتابه عنده بيان ان الشيخ  
ان الرسول عنده في بعض النسخ من له نسخ بانه من له كتاب او من له شريعة  
او من له نسخ وان الفهرست هو ما يعبر بالخصوص في الاوصاف اشتمل على حواشي  
سلي بن عبد الرحمن على قوله في شرح الصغرى وفي بعض النسخ ما نقله انظر كيف  
يجب ان يقرأ مع قوله عن الرسول ان من له نسخ من الكتاب واسماعيل بن رسول في كتابه  
في شرح الشريعة ابراهيم بن ابي الحسن الا ان بعض النسخ في الكتاب معه بحث يوم  
بالخطم به وان لم يتزل عليه كتاب او يتعدد النسخ مع قوله النسخ واحدا كما قيل  
في المخطوطة انظر حاشية النسخ اشتمل على فقرات مما تقدم في شرح المفاهيم ان  
الذي ذكره في بعض النسخ عن الرسول ان من له نسخ من الكتاب انظر في اقتصر على ان  
الرسول من له كتاب او شريعة ولا يرد على من زاد او نسخ كتاب في شرح الصغرى نعم  
رسالة اسماعيل بن ابراهيم بن ابي الحسن في كتابه في بيان ان الله اعلم واعلم ان من اكله  
ولم يخبر الرسول بشيء مما تقدم فلا يرد على الرسول عنده من اكله ما في غير ما  
لنبي عن اعم مخطوط من الرسول جاني اسما او عن ابيه بشيء وام تليقه  
كان له كتاب او نسخ بعض شريعته من قبله او لا والرسول من كان له كتاب  
او نسخ بعض شريعته من قبله وفيه صاحب المفاهيم الدينية النبي مما تقدم  
في شرح الصغرى في تعريف الرسول من انه انما بعث الله تعالى الخلق  
ليعلم ما اوحى اليه في حال وكذا الرسول اشار في قوله ان من له كتاب  
كلامه في ما هو بالبيان في شرح الصغرى في قوله ان من له كتاب او من له كتاب  
بان ينسب اليه عموم والخصوص بالكلية الا انه قال النبي انما اوحى اليه  
بشريعته ام لا والرسول من له كتاب في التليغ بعض الاخصيص والاحكام  
غير ما تقدم في شرح الصغرى وشرح الصغرى في شرح الواسطي وفيه اشار  
السكتاني الى التفسير في بعض النسخ في قوله بالعموم والخصوص بالكلية



اقتلوا

اقتلوا اعداء الذين اكلوا الخوص على افواههم وزاد في شرح الصغرى ان ينسب اليه  
العموم والخصوص في وجه يقتضي ان الرسول من النبي وينسب اليه عموم  
في النبي في يوم التليغ وينسب اليه عموم في اوجه من الملائكة وبعث النبي  
غيره وزاد القول بانهم انما ايتوا بالرسول من الكتاب والشرع والنبوة  
ثم النبي يكتفون بالفتن على غيرهم مع انهم يوجبون العلم في العلامة النجور  
لانهم كيف يجب هذا القول مع انهم يوجبون العلم في العلامة النجور  
الله تعالى بالنسبة والرسول وكذا قال سبانه في قوله موسى والله اعلم عليهما السلام  
م وكذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما هو بالكتاب والشرع والنبوة والرسول  
كلهم من اعم والصور كما في كتابه من الاعمال والصور والصور واحد وان  
الاشياء جملة وتفصيله لما في نفس الامر خلافا لغير الصور بطلانها بالحق لا تقا  
مفهوم مع جواز انما البتة لما في نفس الامر وليس في بعض النسخ انما في بعض الامور ولا  
مقتضاها مع انهم يوجبون ذلك من انهم في من الاصول والاشياء وفيه اشار الى ذلك  
في شرح المفاهيم فانهم في ذلك من انهم في من الاصول والاشياء وفيه اشار الى ذلك  
الكلام في قوله في التليغ من النبي في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
انما في بعض النسخ في التليغ من النبي في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
في صغرى الصغرى لما في بعض النسخ في التليغ من النبي في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
يتبين ان من له كتاب او من له شريعة او من له كتاب او من له شريعة او من له كتاب او من له شريعة  
يستغني بالاضافة الى التليغ من النبي في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
فلا يحسن من الاستغناء ببعض النسخ في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
في زيادة التليغ الا منه وبين ذلك الواجب الاول وهو الصغرى في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
ما في بعض النسخ في التليغ من النبي في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
الا ما في بعض النسخ في التليغ من النبي في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
التليغ من النبي في بعض النسخ في التليغ من النبي في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
وهو الا ما في بعض النسخ في التليغ من النبي في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
لغيره في بعض النسخ في التليغ من النبي في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة  
بمنع الحرمان في التليغ كالمسألة والخروج في بعض النسخ في قوله او من له كتاب او من له شريعة







واقضه

واختلفوا في رفع ذلك من محمد صلى الله عليه وسلم اذ لم يلقاهم فحدث  
وما اختلف في رفعه من علي ما صدر عن عجلته او من عجلته علي ما مضى  
في النبوة وقال قوم وقوع العجزة جاز منكم يكون الاستفهام في  
ذلك اشبه قال شيخنا الحنفية شرحه للحصن الصغير لا شك ان الاستفهام  
لا يلزم المستدرك فاما انما هو عليه ابن الحاجب في تفسيره وانما  
يجب جمع الجوامع ونسب العارف بالله سيد داود الباطني للحنفية  
ونحو سيد داود ونفق عاصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الرزق  
كبار بطا وصغارها في النبوة وبعد ما علم ما يقول الحق الحق  
الحقير والعلماء وغير المتكلمين علماء وفقهاء الكفاية اي الصورية انهم  
معصومون من العلم في الخاصة والباطنة البدينية والنفسية والفلسفة  
وعلى العجالة والنسيان والشغل بغير الله تعالى ومن اوطاف النعمان  
الترجمة كالمطوى من الفلوس لشئ من العلم الا وهو كل نفس في  
درجات الصفات كلها ومن الخجاء قليله وكثيره وكل جعله شعبي  
او جلي ومن نكرة في معنى ومن كثير من الاوطاف البشرية فليست هي  
تغير من اشهر من ان الشيخ سيد زروق وفرقت عجمته عليه الصلاة  
والسلام يد عازقه واستفهام في تعليم الامم وسلوك لطيف الشواذع والحق  
والعبودية وتعلم للربوبية والاعطاف للاعتقاد والرياسة والارام للاعتقاد  
الخوف من الله تعالى قلت ورجوع للاعتقاد العلم لا شك في الوجود كما  
قال ابن ابي عمير عليه السلام ولا اعطاف ما تشركون به حتى ما يقتضي الوجود  
الا ان يشترك في الاعطاف العلم اذ فيه عليه بقوله وسمع رب  
كل شئ علما ما كانه يقول ما وقع من الاستثناء انما هو للقيام بحقوق الربوبية  
في الرجوع للاعتقاد العلم لا شك في الوجود وكذا ما قبله في تعليم عليه الصلاة  
والسلام فاما ذلك وبالله التوفيق اشهدى كلام الشيخ زروق في الله  
عنه اشهدى وكلام شعيب الذي اشار به بقوله فداينما على الله كذا لا  
الدين به عواش سيد عبد الرحمن العباس على النجاء في تفسير قوله تعالى ولقد  
نعت به ونم بقرآن الله وجه البسيلة ونزل ابن حكيم ان الله من الصفات



أخبار الجارية حواله صل عليه الصلاة والسلام كل عرق من عرق من اللعنة أو البشرية  
التي لا تقص من بني آدم تستقيم فإن شرح عرقى الصغرى وذلك كلام هو الجوع  
والعقر من اللعنة أو الرنيوية مع الفروع عتقا بالله تعالى والذكر والشرب والسكران  
والنسيان بعد التبليغ أو مما لم يدور أو تبليغه أشعرو به حواش السبوح  
على مسلم على عرش أنما أنا بشر أنسى كما تنسونه ما نفعه استرل بما لم يمتنع  
على جواز النسيان عليه في الابعان البلاغية والعبادات ومنعه كما بعد  
وتأولوا الحريث ونحوه وعلى الأول فإن الأكم وشرح شيعه صلى الله  
عليه وسلم على العورضة بلا الحاد ثل ولا يقع فيه تأخير وعوزت كطابقة  
تأخير من حيث أنه واختار كإمام الحرم إمام الأفان البلاغية والسعوى  
ممتنع ومستحيل إجماعا وإمام الأمور العادية والرنيوية فالراجح جواز  
السعوى الابعان يبعدا دون الأفان أشعروى الجارية عتق عليه  
الصلاة والسلام النوع فالعشر صغرى الصغرى اللانتم تمام لعينهم ولا  
تمام طوبى أشعروى فوجداء بعض الآثار أنه عليه السلام كان محروما ما  
الحريث في حرمه حاضى الغلب كما هو في فطنته وهو مقتضى الاستماع الاختلاف  
في عقه وأركى في الحشر جواز كعليه دون وقوعه وفي المسئلة خلاف  
والصواب القول بالصنع الحريث أن يمتنع تماما ولا ينكر فيه أنكر حواش صفة  
عبر الرحر مفعوله عن خواض أزوى مزعب التطارى وهو عديم عيسى عليه  
السلام بالصفات الغورية بمعلوا هذه العلم الغير فابعد بحسب عيسى  
وجعلوا لترك الابعان كتم شرب وتخليك كالحكم لا يمتنع عاقل وفولنا البشرية  
أهت إزاع اعتقاد الجارية إلى البشرية تنافى الرسالة وأما يليق بها صفات  
الملكوتية ويعزافا إلى البشر يعرفون بها أنتم إلا بشر مثلنا ما من هذا الرسول ياتل  
الكلام ويثبت في الأسواق وماد والاب في فروع تلك اللعنة أو بني آدم

لهم في انفسهم وتكميلات متكاثرة لا مخرج بحيث يمتلئ الملا بئذ وجود  
 متلها لهم لا يقام الا ذاب الرقيقة والعبادات الرقيقة التي لا يبروا متلها  
 في عبادتهم مع ما يقام تانيس الاسم وديم الوعشة عنهم بحالكم من بعد  
 من جنسكم ومنتصف بحسب الظاهر ليعبادتهم وامكنتم لاجل الجنسية والنجاة  
 لك ان يبع موالاتته وصرفه ونصيحته والتلف منه ولو كان ملكا تقدره في  
 كله كما قلنا ولو جعلناه ملكا الاية بما لم سبحانه الخلو بقضي العجز العظم  
 والرحمة واللطف بالبعث اليهم رسلا من انفسهم كما علم بشرى من جنسهم  
 المبعوث اليهم وبالحكم ملكي بل اعلا ولقد انما استعظمتم عليهم الصلاة  
 والسلام لحالكم انهم يفترون اعانت الجنائير وما اعلى قول من قال

وجه الورع في تعظيم قوله تعالى انه نزل عليه الذكر من بينا استمعوا له يا عباد الله  
حيثما نزلوا من غير معصية بل ان الله تعالى له العلم وحده سبحانه وتعالى  
ان جلاوتهم من رضى الله تعالى عنهم وادرك نور  
صلاواتهم فما اسوانهم من طمأنينة عليه وسلم بانفسهم ولم يعلموا  
انهم انفسهم من رضى الله تعالى عنهم وادرك نور صلاواتهم  
يا ايها الذين آمنوا لا تاتوا في صلاة الله تعالى وسنة  
رسوله الا طوعا وقهرا فان ذلك يستحق العتاب  
يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
بل بالطيب والطيب هو الذي لا يخالطه ريح ولا  
فحش ولا يات من غير طهر او طهر او طهر او طهر  
يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم  
بالباطل بل بالطيب والطيب هو الذي لا يخالطه  
ريح ولا فحش ولا يات من غير طهر او طهر او طهر  
يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم  
بالباطل بل بالطيب والطيب هو الذي لا يخالطه  
ريح ولا فحش ولا يات من غير طهر او طهر او طهر



وما قيل في الحكمة البعثة المتعارضة وهو عدم البصاطة والخيال في العقل والصور  
وهو الضعف والصفانة لانهم سيوف الله الماضية وحججه البالغة وكذا  
الصحة لانه لا معنى للنسوة الا الوحدانية فليقل ما استند ويثبت بله بعضا  
لدي عقل وكذا البعث لانه مانع من التخليق وكذا الرعي على الصحة فيلزم ان يقرب  
فك وما يذكر في شيعي لم يثبت واما يقول يحصل له حقيقة نورانية  
ولم يعم وازيد في ذلك الضعف بعد ذلك فكار عاقل فافهم الحق الراجح وقيل في  
في ذلك مع الاتباع على عدم استمرار ذلك المعارض وبالجملة منهم على غاية  
الكمال في خلفهم وخلفهم ومن نصب احدا منهم الى نفسه فخلقه فلهذا  
ويشترى على ما علمه الكفر وفردان تغلب لا تكونوا كالذين اذا وامرهم  
بجوهبهم لم يبالوا ثمرة الله من ذلك كما فرغ علم ونوع في حجاج الاملايت  
واما ايوب عليه السلام يروي انه اول من اصابه الجذري ولم يكن فيه جزا  
لنشره الا انباء عن ذلك كما فرغ علم انظر جوابا الى السيد عبد الرحمن بن محمد العباسي  
رحمه الله تعالى ونفعنا به دايما وفردا كنت مما تقدم ان انما لم يزل في شرح  
صغرى الصغرى بالاعتبار تعظيم الرسل عليهم الصلاة والسلام ثلاثة اقسام  
مفرك ومبرك ومما دعا لكان ومتوسل ومما دعا به فضل الله تعالى **نفس**  
فان سيجب غير الحرب عواشيه على الصغرى ما ناله في تفسير اربع مئة لقوله  
تعالى بشر منكم من ربه اهل الجنة ان الانبياء ماثلون لساير الخلق في  
الخلق الجسمية ومن ربه بعض الحكماء انهم اقتصوا الجسدية من اهمية انهم  
فقد اورد المفصل الاضرب في شرح اسمه تعالى بالاعتبار ان عاصية الولاية هي  
زوا تلك الخاصة شاة زائدة على سائر الاكوار العقلية التي يشترك فيها  
سائر الناس فلا يتم كصور عاصية النبوة شاة زائدة على عاصية الولاية  
وهو نوع من البعث والله تعالى اعلم بالاعمال يوم النشور كما

انه يعبر على ارباب الصغر ومعهم حقيقة العجز وما ينكشف كوكبه من العجايب قبل  
شعور العجز فلكذلك يعبر مع كبر الولاية والنسوة في كبر العجز فان  
الولاية كبر كمال وراء نشأة العجز كمال وراء نشأة الخواص  
اشقى من الحاجة منه وارايت استيعابه عليك به وقال في الايام كتاب  
نعم ورضه مانعه المركة (تلك) لمعينة الاخرة في الوحد والالهام فالوحي للآ  
نباء عليهم السلام والالهام للاولياء في الله عنهم قال ولا تنظروا مع عيون  
النبى صلى الله عليه وسلم لأمور الاخرى ولا أمور الدارين تغلب على الجبريل عليه  
السلام بالصواع كمالان مع تذكير تغلب على طي الله عليه وسلم  
حتى تكبر مع تذكير مع تذكير وانما يختلف العجز في بعض الصفات فان التغلب  
ليس بجملة والاشياء عارضة ومعنى مع تذكير انهم كشف لهم عن حقيقة  
الاشياء كما هي عليه بشايعروها بالبصيرة الباطنية كما تشاهد انك المحسوس  
صاغت بالبصيرة الظاهرة فينبغي وعرف مشاهدة الامر سماع وتفسير وذكور في كتاب  
المشكلات ان صاحب الزود من الاولياء مشترك للانبيا في بعض الاحوال ومثال  
تلك المشاركة الا كمالا مع الاخران قال وانما يصحك لرب النار من معمار النار  
لامر سمع غير انما اشعر به ان عباد الله لا يفتخرون بالمر سمع شيئا الا  
بما امر به الله عنه يقولون كشف عن حقيقة النبوة لغير الارواحانية ونعته  
من نعته اشقى وعاشية سيق عبد الرحمن على السجدة في تفسير قوله تعالى  
وصلى على الانسان انما اقتصر على ما له من الاستعداد لقبول ذلك لانه  
مخلوق من نوره تعالى مستمير من اوهامه قوى بالروح القدس فكان حمله  
لعباد الله لا بنفسه واما قوله انه كان كلوما جعولا فاشارة كما اجمع عليه  
من اوصاف النضر عن سادة الله ولا مشاربه الا الجعل المحسوس والكفيا انظر  
تمامه وقال في تفسير قوله تعالى وتلك جعلتكم امم وسكان فان النفس بعد  
الامنة في الارواح والصورمة خيال رقيقة ومع خيار الخيال وكمالان بعد الله  
مستمر على الارواح والقيمة في تلك الحايمة ثم الاعوان عليهم المراد ومع العجب  
وسمع يظن الله جميع الامم ومن قبله فكلوهم فيقولون ومن رآته  
كلوهم فيقولون فيقولون لهم والصادق استنعم والصح عليم والطايب



نظم مع علم شيخ الامة عن الاعتماد على الحكا وعلم بغير الحكايفة عن الحكايفة والنظم  
والحكم والنبول والردم بناد اسم مع مستر المرسلة الرسول وقيل ما لا يكون اقترا  
بالرسول بغير مستر رد وطاعه علم الاشعشع فان النام رحمه الله  
لعم يكونوا صوفير للهم ، ان يفر - اللاله و نصير  
اد مجر اسم لعموله و سر ، صوف هذا العصور و كذا

[illegible]

نفس

فبما تقرر الكذب لا الكذب أي تغدير أخبارا ووسوسة بالكذب لا الخبز  
للكذب والله جل وعز يستحيل عليه التركيب حتى يقوم العلم والصدق بتحل والكذب  
بحل وأصروا يستحيل عليه الوسوسة والتفكير الخادثة **الثاني** أن كل علم به  
أن يخبر على وجه علمه والله تعالى عالم بهيع أن يخبر على علمه وكل ما به أن يتفكر  
به حل وعلا وجه له فيكون انتظامه أن بالخبر على وجه علمه التي يقوم معنى  
الصدق واجبا ضرورة أن يكون الكذب مستحيل وأيضا لو قلنا أنه ذاته (العلمية  
الكذب له لا استحالة انتظامه حل وعلا بخبر يكون **ثالث** وهو أن صرف  
مستحيلا مع محنة انتظامه به يعينه استحالة ما علمت محنة **الثالث** فثبت  
انتظامه تعالى بالكمال والصدق صفة كماله ضرورة نقصه والنقص على الله  
تعالى كماله فوجه كونه طارفا لنظم الكبري بغير انشراح ميسر الله الوحيين للوليد  
وشر حقا بغير انشراح به **والثاني** **وقوله** إذا معكم انتم فتوبه ويركز انشراح  
به لبيان الملازمة أي لأن المعجزات التي الحكم بها على أي شيء تنزل منزلة  
غونه وهو صرف الغايبين عن العالمين إلى سره كخبر أي مما يلقونه عن أبي  
يترنل بعد العمل من السوريات وتعالى باعتبار العقل والوضع أو العادة  
تفريضة الخدم على الخلفاء التي ذكره في الخبر به دلالة العجزة على من عفايته  
أو وضعيته أو عادية حسب الخبر في منزلة التبرج بالسلام بصرف إلى سره عليهم  
السلام والسلام بحسب الخبر الموقوف في ما يثبت تصريح الله تعالى بسلامه بعد  
العمل وير تصريح بسلامه المصح فالحق شرح صفوة الصفوة وهو الخلق  
ومنه أنه بمثل ما نرى أن ملكا من الملوك لو جمع به بعض اللواتي أعلن  
ملكته وفام من المجلس حتى يسرهم ويمنه ويصمم وفان للظاهر الملك  
فدريشة اليتم بخرا وكذا وبه الموعود بمفاتيح ملككم سمع غير قادر على ملك  
أن كثر به محنة وداية صرف مهاد بحيث عليه أن يكلم منه أن يصرفه بل بغير كرا  
وكذا محال تجربه عارضة أن يجعله أن يخضع بذلك ولا يجعله لأحر من يصره عارضة  
وتنزل الملك من الملك ذلك الغير بعبادة على وجه ما كلفه منه وخضعه  
به دون غيره من يصره عارضة أو الغرض في تصريحه يعلم على الضرر أو الملك  
فدصره وأن ذلك الغير هذا الملك نزل به الدلالة على صرف ذلك الملك منزلة



















[illegible][illegible]

فان كان في العلم والادب  
 له ان يكون له في العلم والادب  
 يعرف هذه الاربعة فليس  
 آخرون من غير هذه الاربعة  
 ان الله تعالى في العلم والادب  
 واما في غير هذه الاربعة  
 يحمل الله ان يعرف الله  
 نعم لا يقبل من غير العلم والادب  
 خال الله في العلم والادب  
 معرفة نفسه بان يعرفه  
 انه ان يشهد ان الله تعالى  
 فليس له في العلم والادب  
 محمد الله تعالى في العلم والادب  
 بالمعرفة في غير هذه الاربعة  
 سلام العارف

[illegible]



اللا الوبية استغناء الله عن كل ما سواه واعتقار كل ما سواه اليه بمعنى لا الله الا  
الله لا مستغنى عن كل ما سواه ومعنى الله عن ما سواه الله تعالى انفسه وتفسير  
الله بما قاله تعالى اختاره في شرفه قال وفيه يتجلى انوار جميع عظام  
الديان تحت هذه الكلمة الشريفة واعترض الشيخ انصار بان الله لا يدرى الكلمة المش  
به الم على غير هذه الاعظام والشيء على عكاسه في عباد تعاود به لا يحصل بل ذلك المعنى  
الذي اختاره الله اذ قيل للمؤمنين يا اهل البيت ولا تجزوا ما ينزل به عبادته الصالحين اذ  
يخرج ذلك ليعلم انهم كانوا لا يدعون انفسا مستغنية عن كل ما سواه او معني الاله  
من غير انفسه بل انفسه وبما ان يتجلى بان الاستغناء الذي جسم به لا هو المعنى الا الوبية  
سواء قلنا انفسه العبادات جمع او قلنا السرور وعظم الشان والعلامة يكون على هذا  
من باب الثمانية التي هي ابلغ ويجوز به ما بعد اربعة الاثنا عشر وما واد ان يسر  
بغير وجود الالهية غير الله مع لازمه عقل الم على الشكر في ادعاءهم الالهية  
اعتناهم ومع ما قاله الشيخ انفسه وقد بسط القول في ذلك الشيخ في حق (العباد)  
البايع طاع الم اصر عكسها وفيت عليه في ذلك شيخنا وشيخنا شيخنا العلامة  
سيدي محمد بن محمد بن الشيخ الشيوخ سيدي محمد الفارابي ونسبوا علم ان الله  
موضوع في اللسان (بعبارة المعبود) وفيه وهو المستحق للعبادة في قوله  
الشرع والاعمال بان المستحق للعبودية له هو المستغنى عن ما سواه المعنى  
اليه ما عداه مع حسب ذلك ان يقال ان كل مستحق للعبودية مستغنى عن  
سواه معني اليه ما عداه وبالعكس فكانا مستغنيين كل واحد عن الآخر ما عدا  
غير علام به حسب ذلك في اتحاد مصر وفيها التي يصرفان عليه كما انه ايضا  
لام يثبه اعتقاد المعصوم من قولنا مستحق للعبودية له وقوله مستغنى  
عن ما سواه معني اليه ما عداه فيلزم المعصوم من الاستغناء اليه ونظم ذلك  
الانسان موضوع للعبادة والناهي والمعصوم الناطق بحال المعصوم الضاحك  
للعبادة للناهي والناهي بالامكان محترمان مصر وناذين ما عدا كل واحد  
ضاحك بالامكان وكلما صرحا ضاحك بالامكان صرحا ضاحك بالامكان بينهما  
وعدم الانعقاد والجملة في دلالة الانسان على الناطق مكابفة لانه موضوع له  
وعلى الضاحك بالامكان التي لم لانه لازم له وولادة المكابفة خفيفة ودلالة الانام

مجازية

مجازية ومما كلفه بحسب الوضع اللفظي والخفيفة والجارح عوارضا له ما  
عقب ما ذكرناه في الصفات التي تنظم اليه في قوله لا اله الا الله على المستحق للعبودية  
له مكابفة وعلى المستغنى عن ما سواه المعنى اليه ما عداه التي اما والربط الضام  
على ذلك ان معنى المستغنى عن ما سواه كانوا يظنون له الله على من يستغنى  
اعتقار وعدم استغنايه فيكونوا يظنون له على الصالحين التي تحتونه بابرهم وايين  
الاستغناء من معني اليه لا تحت بيته ولا يفر عنهم انفسه كانوا يعتقدون استغناؤه مع  
ن ذلك اذ معتقرون انهم كانوا في حقيقة العقل (التكليف) وهم مكملون اجساما على انفسهم  
فهم صواب ذلك فالوا لا يفر عنهم الا انفسهم في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
الاستغناء من معني اليه ما عداه في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
نوايظفوه له الله على من يستغنى عن ما سواه في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
انفسه يستغنى عن الوجود مستغنى الاستغناء الذي المطلق مع اطلاقه مع الله  
لا محالة فكيف يع ان يقال انفسه وضعوا هذا اللفظ للعبادة المستغنى الذي لا يستغنى عنه بل  
انفسه وضعوا له يستغنى عنه ويمن استغناء العبودية في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
استغنى العبودية لغير المستغنى عن ما سواه في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
لغيره ذلك الشيخ وانفسه وضعوا هذا اللفظ للعبادة المستغنى الذي لا يستغنى عنه بل  
والا كقولنا لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
عن ما سواه واعتقار ما عداه اليموار الاستغناء عاقل بغير ذلك مما هو عليه به  
الصحة كقولنا عليه له الله جاز في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
في ذلك الاعتقاد مع استغناؤه بآراءه مقام كقولنا ما يستغنى عنه في ذلك في قوله لا اله الا الله  
اللا اله الا الله على ان لا يستحق العبودية له الا المستغنى عن ما سواه المعنى اليه ما عداه  
ثم اللا اله الا الله على ان لا يستحق العبودية له الا الله وحده لا اله الا الله وحده لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
اعتقاروا به الوجود من له الفرض الزاوي واعتقار غير اليه لم يقتضوا ان لا يغير الله تعالى  
بذلك ولا يفر عنهم من خلفهم لغير الله ولا يفر عنهم من خلفهم من خلفهم من خلفهم من خلفهم  
ليفر عنهم من خلفهم من خلفهم من خلفهم من خلفهم من خلفهم من خلفهم من خلفهم من خلفهم  
مستغنية ومن اطلق على الجميع ذلك علم ان كلمة التوحيد متساوية بالعبادة  
بغيره في الله تعالى من جهة وغيره والصحة في استغناء العبودية في الصحة



لا يستلزم نفي الذات كما يتوهم من التخصيص عنده في الفضايلة الضرورية ان النعمي  
به قولك زيد ليس بنعمي او نعم زيدا وما فام زيد او خور ذلك انما هو اللغة التي  
نعم النعمي او نفي الذات زيدا وقد عرفت ان العرب بكلمة التوحيد لم يخالطوا الا  
بما تم به وطار سلطان رسول الله صلى الله عليه وسلم فومه وابطت عمالة الاصنام  
بقا وحذا بالذم من الكنعان ومثله لا يحتاج الى الاستدلال ويكفي حشر  
امت ان افانل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله والادعاء على ان الله انما  
شامل لعبادة الاصنام وغيره ولا يخفى ان هذا لا يقتضي (الله) بمسح العبادات و  
فزلت العرب الخطاب بكلمة التوحيد وبمقتضى علم الواحد المذكور وعلمت  
انه متصرف لا يصح ان يقر بانها اذا قيل نعم لا اله الا الله يستقيم وليست ذلك  
الا لعمري ان النعمي يشمل ذلك التوهم لا يصح ان يقر بانها متصرف  
لنفي ذات الاصنام التي هي غيب او غير ذلك والادعاء بانها موصوفة  
بشيء نفي وليس بهم فكأنهم ذلك ولا تخفى على ان النعمي انما هو متصرف  
على التوهم المعتبر عندهم باستغناء العبادة وان كانوا يستقيمون  
عن سماعها اذ كانت رادة عليهم ومبطله لمعتقدهم اذ انهم يعرفون علم الله  
معنى الله بحسب اللغة انما هو المستحق للمعبود به ويكفي في الاستغناء  
على ذلك فلا قول الجورم ونافيك به واللغة الاصنام موصوفة بذكر الاعتقاد  
واسماؤهم تتبع اعتقاد النعمي لا ما عليه الشئ ان نفسه اشهر بان **فان**  
كثيرا ما يعظمون الله بالعبادة من غير تقييد بحسب او باكل مما نسبته مما  
تقدم **فان** م ادم المعبود بحسب الاسم بحسب اللغة تابع للاعتقاد  
العلمي الذي هو العلم كما تقدم وبالفرض ان كل ما عرك به معتقدهم استغنا  
فه لان يعبرون في هذه الامور وكل ما لا يفتقر الى عبادة الله عندهم اشهر وذلك  
واما جاشم لا يعبرونه وهم معتقدهم عدم استغناؤه فيكونوا فرضا لا يعبرون  
العبادة والخضوع لغيره لا يفي ولا ينعى وتعرفوا بانه لا سالكه بل يقتضي علم  
كلمات المعبودات والاعتراف بربهم وادعاء امرا لهم هذا لا يليق ان يكتفوا  
اليعلم دون تاويل بتاويله فكانت مالا في العبادة اعتقاد العباد انما يعبرون  
واذا لم يفتقدوا بحسب لغة الحلال لله الا على معبوده لانه يكلف دورا

اعتقاده

اعتقاده استغناؤه بل انك **فان** فريص هو باخلافة وفي الكتاب  
الله من اسماء الاجناس الى جبل والى من اسم ينع على كل معبود او باكل مما نسب  
على المعبود بالحق كما ان النعمي اسم لكل نكوت غلب على التوهم وكذا اللغة على  
علم محض واليت على العبادة والكتاب على كتاب سبور واما الله بجزء النعمي  
مختص بالمعبود بالحق لم يخلو على غيره اشهر **فان** تسمية المعبود  
الى معبود بحق ومعبود بياكل هو بحسب الوجود الخارج لا بحسب اعتقاد اهل  
السلطان الذي هو اساس الوضع والاشهر ان يكون معنى كلامه ان الله هو  
المعبود بحق في نفس الامر مستعمل في المعبود بحسب الاعتقاد وبحسب  
نفس الامر منه معبود بحق ومنه معبود بياكل في قلب الله على المعبود بحسب  
بحسب نفس الامر متطابق الاعتقاد والخارج ومن اذ المعبود بالحق الجزري (الحق)  
رحم لا يخلو الذي نفا واما تقييده بالحق بانه المعتبر في غيره اليه فتعبر باللام  
كما تقدم بانه وتيسير بذكره هو اصطلاح المتقربين الى الله ليس كما قاله ابي  
حمزة فزان والاله عند النجاشي واللغويين هو المعبود تقر با اشهر وفي علم  
من هذا ان الله الاطلافي بحسب اللغة وهو المستحق للمعبود به و  
بحسب الاصطلاح الاصولي وهو الفقه بانه المعتبر في غيره اليه وحسب الاول  
بحسب اعتقاد المشركين اتم مطلقا ولا يكره من نعم الاخص نعم الامم كما يلي  
من نعم الامم نعم الاخص ولما كان اعتقاد المشركين ان الله المستحق لا يشترط ان  
الاخص بل لا شعور لهم به وكانت كلمة التوحيد رادة عليهم فكما وجب حمل  
هذا اللفظ على المعنى الذي يعبرونه الشامل لمعبوداتهم وهذا لا اشتغال فيه  
ان شاء الله وفرض كلام الشيخ ابي عبد الله السنوبي رحمه الله (لا كلام في  
معنا الله انه يبين اللغوي من الاصطلاح مكنى كثير من التخصيص انما اعتبر  
الشيخ شذو واخروا ذلك على من توهمه وانما ذكر الشيخ اول تقييد الله  
بالمعنى اللغوي وهو الصحيح عنده ذلك التفسير في المعنى الاصطلاح وهو  
حمل انما راجع الى ما لا يكره من نعم الله والاشهر في علم كثير من ائمتهم  
في تقييد ذلك لا ما طرأ له ولا كما كان يفتقد والله يفوق الحق وهو  
يقع السيل اشهر بلفظه **فان** الاشارة الى ان يرد به

فان







المرتب بحث لا يرد عليه شيء وانكم كلامه في شرح الحصى الحصى ونحوه الاسم  
 الحكم في صوغ الاسم بالاعتماد في قولنا افلا في الزمان ووجه ذلك ان  
 بعض ما لا يكون الاسم مفعول فيكون في الجمل والحق بان له لو كان كذلك لكان  
 متوقفاً وفيل الاسم في صفة لا الله بالاعتبار الجمل والحق بان له لو كان كذلك لكان  
 اما انما التثنية غير غير في الجمل وانما يستعمل في المفعول واجب في الاستعمال  
 عليه في ما وقع في الوجود كلفا على مع اسم الجلالة وقرعوا وانصب وانما لم يرد  
 به في اداة وله وجهان احدهما ان يكون على الاستثناء من الضمير في الاسم المفعول  
 وثانيهما ان يكون الاسم صفة للاسم لا في كرمي الاقوال مما عشت يكون  
 تبعاً لانكم في شرح الصغرى وهو انما يستعمل في المفعول متعلق بمعنى  
 هذه الكلمة المشبهة بالبحث الاول للشيخ الولي الصالح سيقى بحمد الله العلي  
 كان يرى ان النعم في لا الله لا الله انما تستعمل في المثال المماثل المحذور اما  
 الاضمار فيل يبتدأ بها فاما الاستعمال في الفعل عنه وينسب اليه من جملة ايت  
 ان قلت لا الله لا الله المثل في نفيك للاسوة

في ايات وكلام نكح او ذكر ان هذا اشار عليه به الاضمار في قوله انما يستعمل  
 ووقعت بينه وبين الشيخ اليسيتي في حاشية في اداة اي الوقت وكان اليسيتي  
 يقول ان النعم تستعمل في الجوع من الامم او المعسورة في حق على نفي وجوبها  
 والاضمار ولا والله المعسورة بالباكل قال بريك قوله تعالى انهم كانوا اذا  
 قيل لهم لا الله الا الله يستكبرون فلو لا انهم مفعول في هذا الجمل لكان ان  
 الوعظ اضمار مع ما استعملوا او قالوا ما قالوا في تعبط تلك الضاحية حينئذ  
 عن تحقيقه قال شيخنا في شرح الحصى وقال المحققون ان لا الله لا الله ر  
 على من ادعى الالهية في الله فيسلك في حق نفي وصفه الا الوعظ المرعي  
 نفي الله اي كان ذلك النفي صفة او غيره ولم يتصل في حق نفي الزوات من حيث  
 هو بل النفي الوصف المرعي لظاير ذلك في حجت العرب وسائر الملل بها  
 ابكالا ما ترجمه في معشور انما علم اختلاف الواضعاء في معرب ذلك على  
 فتنفي نفيهم وانما تعزفت للاضمار مع بمعنى عامة النعم في اداة فلو كان مشرك  
 ولا يقصر النفي على المثال واعتج هذا الجمع بان الاضمار ليست في اللفظ بل في العقل

في مفعول الله ولما يلزم عليه من الكذب في نفي ذواتنا لاننا امر جوده والله  
 ليس بهشيش والاصح حتى تصور فيه اشياء صفة الا الوعظ واجيب  
 بان الاضمار وان لم تكن الالهية الا في حق النعم على مقتضى صوام صيغاً ما نفع كانوا  
 يستفرون استحقاقاً لصفة صفة لا منضم وكذا النفي في تملك على الزوات  
 مسلم والا فختار بان الله ليس بوصف وانما هو اسم جنس في ما لا وصف يتصل  
 عليه لا نفي من موقع بانه فعول بمعنى مفعول كما في حق الجرم والقاموس وانما  
 بان اعتبار الجود في اسم الجنس انها موصوفة لا يستعمل استعمل في النفي و  
 الاضمار في التاويل في الوصفية في حق الخطار النفي في حق الوصفية على المو  
 صوف او في الوصف على الوصفية وكذا في حق صفة الا الوعظ على الله  
 ونفيها عما سواه مسلم بان في الجواب وزال الاشكال فسال العلامة  
 المحذور في حق نفي من قال ان الله انما يستعمل المثل في المفعول في الجود و  
 سائر المشركين لا يتنفي من نعم بالرحول في الاسلام بل الله الله الله محذور رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لا فحال ان يكون باقياً على اعتقاد الشريعة استعمل  
 قال الشيخ في حق بعضه يلزم على قول اليسيتي عدم كبر الكبر في وان لا يجوز  
 مشترك في الزيادة في حق من لا يجوز للحق وللاضمار الا الله تعالى واذا  
 لم يعبر الله وتعالى في حق من لا يجوز في الجود والاعلان في المسئلة المحوكة وفي  
 عوارض في حق من لا يجوز في ذلك ما فيه كفاية وقد اشار اليه ما تقدم في  
 المحققين في هذا وفي حق النعم في حق نفي في ذلك

- |                             |                          |
|-----------------------------|--------------------------|
| اعلم بمراد الله في حقها     | منه في النفي والتحقيق    |
| ان الذي يصرح الله عن اسم    | واحد الا الوعظ بالاحتياط |
| واثبت الوصف بالاختصاص       | لم ينافه ذو الاختصاص     |
| في ثبات كلمة الشفاعة        | ترجمة اليسان بل لا بد    |
| بانه مما علم ضروري          | في حق الالهة الشفاعة     |
| الاكتفاء في نفي كل اشرك     | على العموم في حق الامم   |
| بمعنى الترجمة المنيرة       | ادوات الخلق في حق الخلق  |
| لو كان مشركاً في حق الجماعة | لم ينفى من ذلك خاص بل هو |







[illegible]

(مفتاح عدول)

امتناعنا على مرض العقل لا الشراذم وعدم امتناعنا عنه بحملوا احوال معقومات  
الواجب ونفترض المعقومات الشاملة لجميع الاشياء الرغنية والخارجية  
والخلاصة الكلية في الجزليات ولم يعتبر واحد المعقومات بانفسها اعلم  
امتناعنا على الشراذم بعدم امتناعنا عنه ولم يحملوا تلك المعقومات  
اخلاصة الجزليات بناء على ان مقصودهم التوصل ببعض المعقومات الى بعض  
وفي ذلك انما هو باعتبار حصولها بالضرورة واعتبار احوالها الرغنية هو المناسب  
لما هو غير ضار بشي وانما ايراد ان بعض الاشياء خارج عن التفسير بل هو  
انه خارج عن جميع اللغة ولا يحتاج حينئذ الى بيان بل هو انما هو عليه ولم  
يرد انهم حينئذ سمعوا او لا تؤمنوا به فبما الله اعلم الا ان يكونوا من ادراكهم ان ذلك  
الاتصال والاختصاص وهو يصير والله تعالى اعلم انتهى ومن ادراكهم ان ذلك  
الله من باب تسمية البعض باسم الكل بغير بيان او لا يفي في بيان الجواز وهو قول  
او الله الا واحد له عبادات الله الواحد واحده الله الا الله وعملوا انهم  
لكونه ابلغ وهو قول الغالب واختار المقدم ملا ترتيب باعتبار البعض حتى يلزم  
منه كبر ثم ايدى الى الصغير والمثبت مقصود ان جملة واحدة ومنزلها ما كانت  
واحد وهو حراية الله الخفية من على ذلك مجموع قولنا لا اله الا الله ملا  
الله الا الله كفول الغالب له على عشرة الاثلاثة ففردان البضعات انهم في سبعة  
لانهم افر عشر ثم بقى منها ثلاثة اذ يلزم ان لا يفعل منه ذلك لانه تعقب بالاربع  
لكل السبعة عبادات الله اعلم انما بسببها وهو سبعة والاخرى مركبة وهو مجموع  
قولنا عشرة الاثلاثة بسبعة وعشرة الاثلاثة ثم اذ بان كما ان قولنا لا اله الا الله  
واحد ولا اله الا الله من ادراك او الله على جملة ثم اخرج منه العبد الواجب  
الوجود وعمل الاخر في نسب الخلق بالنسبة والتمييز الله غير الله من غير ادراك  
الله التخرج منها الله معرفة بالخلق متاخره التفرقة وان كان متفرقا له التبع  
وهذا القول هو الصحيح والله اعلم انظر شرح الصغير وسبب ذلك وجه تعلم انه  
للاشفا في الخلق حتى يلزم منه كبر وايضا ان الله تعالى في الثانية التفرقة  
شئت رسالة سيرة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم فالله اعلم  
وقد علم ضرورة انما في الرسالة وتخرى بعضات لا يعاد بها ومظلة الغفران







الموت و اجابة الرعد لامتة الالهة في فلك عام في جميع افكار الارض ولا نس  
 ربح افع عنه فالهال والولر وغيره بالمتفاوتات وتفيج الرب في الاستسقاء  
 والاستسقاء وعلى من ذراه من افرايه **ومشقة** عصمتة من الارض عنه ونحوه يرخ  
 الصبا والرب في قلب من صاخره **ومشقة** اخبار حفات وبما ينفعه امتة  
 من البقر وما يظن بعرفه من الامان وما يكون لامتة من الملك والسلطان  
 وما يظن من صوا انراي بعوانته وما يظن من الليات عن احتضاره وبعرويلته  
 طلي الله عليه وسلم وفر فال بعض العلماء ان في الف سنة في الف دابة  
 وستة وستة وستة وايدة وكل راية من فاعمة الف ام والى نصروا  
 وعروا الف وعبروا الف عبروا الف فصصوا اخبارا وشعائلا دلال ودارو  
 مائة دعار وتسبع وستة وستة فاصح ومنسوخ من قبل الف سنة  
 الف معجزة ونظام الذي ذكره كله ما يظن على من خواص امتة من الف امات  
 التي تعبر في الحقيقة له معجزة وفرد بعض الف السيرة وغيره من الف الليات  
 التي ذكرنا وفرد ذكر الامام التمام في الجامع الصحيح جملة واحدة من الف طلي الله  
 عليه وسلم التي كانت بعرفه طلي الله عليه وسلم في باب علامات (ال)  
 النبوة بغير الاسلام فانظر ما هناك وفرد الف العلم على ان معجزة غير الخزع  
 وانشفان الف من الف اسم من الف طلي الله عليه وسلم متواترة ولغات ومن  
 طلي الله عليه وسلم اخبر عن الف الخطاب في الله عنه في البكر والشيب وهو يقول  
 يا بسمي انت وامي يارسول الله فركاه لك جنح يا سرحك عليه فلما  
 اخبرك السيرة لتسمع الناس من اعلاه من الخزع لم افك ولم يفسر حتى وخفت  
 يرك عليه ولحي والله احمى واولي باليكاء لم افك طلي الله عليه وسلم يا بسمي  
 انت وامي يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان جعل اعتمه كاعتك  
 فقال تنظر من يطلع الرسول بغير الكاع الله يا بسمي انت وامي يارسول الله لفر  
 بلغ فضيلتك عن الله ان جعل اول الانبياء ذكرا و آخرهم بعثا فقال تعلمي  
 واذا اخبرنا من النبيه مشافهم ومنك ومن فوج وامي ايعم الالباب يا بسمي انت

قلنا فاعلمه بغيرنا عن الف خطا في الف  
 غير من في الف على الف

وام يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 الكاهن فيقولون يا بسمي انت وامي يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 طلي الله عليه وسلم يا بسمي انت وامي يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 شتم وروا عنك من افك يا بسمي انت وامي يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 ورجع والين يا بسمي انت وامي يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 تني يا بسمي انت وامي يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 انت وامي يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 وكسرت رايك كبر وال امي وصدق وانت تقول الله اعلم انتم ما سمعنا لا يعلمون  
 يا بسمي انت وامي يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 كبر وال امي وصدق وانت تقول الله اعلم انتم ما سمعنا لا يعلمون  
 الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 فت الصيا والى كلك كلك على الارض كلك نواضعك الله تعلي طلي الله  
 عليه وسلم يا بسمي انت وامي يارسول الله لفر بلغ من فضيلتك عن الله ان يود الزين كبر وال يكونوا  
 مكتم من مذكور نبوته طلي الله عليه وسلم ولتسرع من غير حفته ودام الي  
 الله بشر يقم وان يصيدم يدعون الخلق الي الحق عن تعبيته طلي الله عليه وسلم  
 وانتم كما فوا فاعلموا ونوايه في الرعدة وفرد الف البشير عنه الله تعلي ورعي عنه  
 وكلم من رسول الله ما تسمع  
 ووافي من لربه عن حرم  
 فبانه شمس وطل من كواكب  
 فيم على الف الشمس الموضحة وغيره من الانبياء كغيرهم من الكواكب انما كلف  
 واذا لك كلف من نور الشمس مبداء وقلابا ليعا اياها في الف ان الشمس من  
 السفيضة نهارا وليلا وكاليم المحصور في حبسك على وجه الارض وامتنع  
 منه جوارول وانظار معي عينه باعتبار ذاته وغيره باعتبار عينه والله اعلم

الترجم في الف الف الف  
 في الف الف الف







ان نحو الصلاة يدخل به في الاسلام كما هو في التوحيد غير الشافعية لقوله لا تؤكف  
الامة المحيوسمة حتى يقبض اليه الاسلام بام يعرف كطلعتا وغرة اشهر فان  
ابن ماجة وفيه لا يراد ان اغتسلوا فراجع على الاسلام اجزاء لانه انما اغتسل  
له الخلق ان كانت نية النطق والابلا ابي ريش لانه اسلامه بالقلب اسلام  
عقيد لو مات قبل نكحته مات مؤمنا ابي العريبي رحمه الله لا يكون مسلما حتى  
ينطق بظاهر غسله قبل نكحه فقلت لعل قوله في التفسير معانيم وابر ريشي  
بغيره او غير الارب وارس العرب فيه للاستحيا كابد كطالب اشهر وقال في الابد  
شرح مسلم لا يشترط النطق ولا التبرع والاثبات بل لو قال الله واحسن  
ومحمد رسول كان مسلما اشهر وقال الالباني اغتسلوا بعد تغير للرجل  
في الاسلام لا بل يكفي كل ما يدل على الاسلام من قول او فعل على قول اشهر ومبني  
الخلاص على ان الخاصر مقبض به يدل على ما يليه كاي الرشد بعكيا او غير ذلك  
بأي لغة كان او لا يدعى اللغة المشعور وادخله ذلك قوله على الله عليه وسلم  
امت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وحده خال حث فتل من  
قال حبا لا اى اسلمنا او يحسنوا غير ذلك فقال عليه السلام اللهم اني اتيك  
ابنك مسلما على ما رزقته ولا ابر عليه السلام وغيره خال بالاحتمال اشهر ويأتي  
لغير اثمة عشر الكلام على عرش جبريل فقال الامامون فيل ويحتمل  
قوله الالباني بان التلحظ على ما يشترط لا يقتضي بالايضا ان يلزم دونها واد  
حينئذ مع الفقرة لم يرد جاريا على المشهور من انها ليست في حال الفقرة  
وصياغة النفاذ في ذلك وانما وقع من الاحتمال بصيغة التبريد لانه في الاحتياط  
الكلام في تعراذ من ايا هذه الكلمة المشعور خاصة والله اعلم ثم قال الناطق رحمه الله

يشهر ثم احديث ابطر ما قلته انا والنبي من في الا لا اله الا الله وحده لا شريك له  
قال في شرح العرفان رواه ما ليد في الحوازي التي ميل في روايته له الخط وله الخبر وهو  
على كل شيء فبررهم قال تميم بن الحرمان يظن انه اختصار الذي من جملته الزيادة في الخبر

ابن خازن في معانيه القليلة ان القبة الستة اتفقت عليها وهي المفضل بينكم لا كلام  
ومع صفة اكثر لم يثبت ذلك ما عدا القبة المفضل لا الله من كذا ابن ومبني الفطيم وكذا ابن  
ثابت في حديث ابطر الزكر الله لا اله الا الله وامطر الزكر الله لا اله الا الله في قوله  
الحديثين يدل على ان الهيئته ابطر من الجملته وانما هو كذا في قوله او العكس او يعطى او مما  
متصا وبيان ومطر يعارض حديث الهيئته حديث ابي الدناج الى الله سبحانه الله ومحمد فغير  
اختلاف يتاخر به في ذلك فترجمنا في كتابه تميم بن الحرمان ومطر ابي ابن ريش فيفضل  
الهيئته على الجملته وان خالفه ذات ميمون كذا فليست في تعميم سورة العائذتين  
ان يفرض الجمل على الشاء على الله عز وجل اداء تحفه ومنا ما يرضه من ان يفرض ذلك الحق  
ومن على الاول ذكر ابطر الزكر على الثاني من دعاء والتر الزكر ابطر من فليست مع العباد الله  
راجع الى مقيمين الاول معهم ايا على طريق التناهي والخرج بما هو عليه من صفات الاولين  
البرية وما تستحق من الحالة ذاته العلية ومن مواضع الفقيين ومروا في يسمى ذكر او شارة  
والقنن الثاني ان الجمل على ما اسرى اليه من النعم وخضع به من العوارق والقسم ومزار  
القسم قال للفهم الاول وهو الذي يسمى شارة عار واولا يسمي ذكر المار وادى الام انه باضا  
شعر من ان كان ما يضا على الجمل جسم ما كراه هذا القسم ودليل الثاني ابطر الزكر الله لا  
الله وامطر الزكر الله لا اله الا الله عار هذا القسم وهو غير ابطر الشئ زروق فصرح من  
متفردة عن مسئلة اعطيت ابطر ما اعطى السابليين فقلت جفيلة الزكر في هذه الحالة ان  
على عن الخطم وقال شيخنا في شرح النعم سبل النماذج الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله  
ملا ابطر من قول لا اله الا الله او الجمل لرب العالمين فاجاب في حديث ابطر الزكر الله لا اله الا الله وامطر  
الربح الجمل على ان من الا لخير ابطر نعمة وحل معوه على ان لا اله الا الله ابطر من الجمل  
بان نوح الزكر ابطر من نوح الرعا ودليل اخر من ابن شاميين في الستة عشر ضعيفا عن  
ان من معوا التوحيد عن الجنة والمجرب كل نعمة ومويز على ان لا اله الا الله ابطر من الجمل  
ان الجنة ابطر من جميع النعم الربوبية فتمت ابطرهم وهو من الرابطة الثانية في قوله ايضا ما  
نقله عن فواد في اصول الحكيم الترمذي في طريق الجار وادى قال كان كعب يقول الجمل لله شرف الله  
لا اله الا الله قال الحكيم في باب من تلمذ لوكيع ان لا اله الا الله اعظم النعم ما احمر الله عليه كان في كلمة

ومطر الله



الحمل قول لا اله الا الله مستقلة عليها الجمل له وصلى شيخنا الخزكوري عن ما ورد من  
ان افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الرعا والحمد لله وافضل الذكر يعرفه الله الفهمان سبحان الله والحمد  
له ولا اله الا الله والحمد لله اكرم على تفضيلها سواء او مخصوصا بما كانه ابلغ ما كان ان تكون حمدا لا  
تذكر متساوية في الفضيلة بل يحتل ان يكون بعضها افضل من بعض لان التفضيل يحتاج الى توفيق  
من الشارع ثم يحال وتلويحنا وانما ان يفزع على خلافه بحجة التخصيص ثم ذكر جواب السيوحي عن السؤال  
المتفرد ثم نقل عن تعميم بن عطية انه ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله  
كتب له حشر من حسنة ومن قال الحمد لله رب العالمين كتب له ثمانون قال في التخصيص الخزكوري وروى  
الحريث موهبا الخ يعرفه من المؤمنين من غير احوال فرب ان قوله الحمد لله في ضمنه التوحيد الذي  
معه معنى لا اله الا الله مع قوله توحيد وهو قوله لا اله الا الله توحيد حقيقة بما لا اله الا الله من غير حصر  
في حق الخلقة ومجملها من رجع الكبر والسر لا اله الا الله اعظم العالم بذكره صلى الله عليه وسلم افضل  
ما قلناه انا واليه من قبل لا اله الا الله وهو صحيح معلوم ان حب الكلام الى الله سبحانه والحمد لله  
وهو ايضا من افضل الكلام الذي اطلقه الله على خلقه وفيه ايضا حب الكلام الى الله اربع سبحان الله  
والحمد لله ولا اله الا الله والحمد لله اكرم ما في جايه من بركات وفيه ايضا من احب الى ما خلقت عليه الشمس  
وهو النصارى والمجستريه ومنه انما احب ان الله اصطفى من الكلام اربع سبحان الله والحمد لله ولا  
اله الا الله والحمد لله اكرم من قال سبحان الله كتب له عشرون حسنة وحطت عنه عشرين سيئة ومن  
قال الحمد لله مثل ذلك ومن قال لا اله الا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب  
العالمين من قبل نفسه كتب له ثمانون حسنة وحطت عنه ثمانون سيئة قال شيخنا في شرح الخصال  
له من قبل نفسه يحتل ان يكون المراد انه يقول ذلك على سبيل التثنية ليعرف ان الله طاهر من قبل نفسه  
لا ينجس بشيء من الخلق ويكون افضل انشاء في حقه لا اقل من المحض وان اجاب بما ذكره ان التكلم به حاصل  
والله اعلم بمرور كون لا اله الا الله افضل الذكر هو جبين احرمها وهو الذي نقله الله عن بعض الحق  
المحققين ان لما تائم به تعليم الباطن عن الاوصاف الزميمة التي هي معصية الله تعالى فان نقل  
اوامر الله من اخذ الله موهبا في حقهم محرم الا اعية بقوله لا اله الا الله ونسب الواحد بقوله لا اله  
وهو الذي ذكره من طاع الله اني بالحق عليه ميتة من يهتدي على جوارحه ويجر حاكوه فمزا  
من ذان قال شيخنا في شرح الخصال قلت وهو لا يعلم ان نقله من غير التثنية وتعليم الباطن به

فيها

غير تعالى الله ذان الله الذي تكونه فست نوع من ذلك لا يجوز لغير ما يحتاج اليه دليل  
وحكم الشارع بفضليتها لا يقتضي ان لا يجب التفضيل الا ما ذكر في التثنية اما  
كونه من الامر المحتمل او الصالح لا يكون سببا في التثنية فمنع ولا يجوز ذلك والله  
اعلم انني وسمو الله نقله عن الشيخ عن الشيخ انه لا يوجب الاية في الابد قال  
شيخنا في شرح الخصال قلت وبما ان كلام الله لا يقتضي ذلك لكنه يقتضي تفضل  
الشيء بنفسه ان كان المراد البحث عن الخصوصية الراجعة لثبات الشيء ذلك كونها لا يوجب  
الاية في الابد ما حكم من هو كماله الا فضلية حكم شرعي واذا كانا مع الجمع الا فضلية التي ذكره  
الشيخ الاخرى او التي ما يناله العبر من مقامات الحكم في المعارف والادب في هذا الامر  
ان نقول ان التفضيل لا يتوقف على صلب والله سبحانه جليل ما شاء لا  
يحب ولا يلزم المحلل على علمه فقال شيخنا ويؤخر في كلام الشيخ في تفضيل قولنا الحمد  
له افضل الرعا ثلاثة اوجه احدها ان الخرسؤال لطيف يرد مسئلة ومنه فون  
الغافل ان الذي على الموهبا كماله في نفسه ان شاء الله  
قلت وكانه يشير الى ان التثنية في الامور التي هي في صلبها حيث صرح في جها  
ربه من التثنية بما وجعل مقصودا او التثنية في حقه نفسه باللائم وما يرد عليه حاله  
تعزيزه وتلويحنا انما نبيها ما نقله عن الشيخ حيث قال انما جعل الحمد افضل الرعا  
لانه عبارة عن ذكر الله وان تطلب منه حاجة والحمد لله يشهد له بما في حرم الله انما  
يجوز على نعمته والحمد لله نعمته طاهر من قبله ان نقله من غير التثنية لا يوجب التثنية  
وحاصله ان افضليته من حيث جمعه واستتماله على شئ من الرعا والحمد لله  
بينه وبين الرعا الاول باعتبار انه الاول لو حكت الا فضلية من حيث التثنية  
التكليف والتأديب به العبارة والتثنية اغنت الا فضلية من حيث ان العشر  
على شئ افضل من الذي يصير معنى واحدا في نفسه وفرد هذا ان انواع الاذكار  
كلها مشتركة على صفة التثنية ويعبر به من شغله في منسلة الخرس اسم  
الذي يكون المراد من قوله افضل الرعا الحمد لله كل من رتبه على الله بل لا يملك  
كان لا خصوص هذه الطائفة التي هي الحمد لله والتثنية افضل الرعا الحمد لله







والنصوص انه موسى وانما اللازم ان يشركه لاجراء الاحكام في الدنيا من الخصال  
ما به شرح المفاهيم واسرارها وعلماهم بغيره فاعلموا انما استخرجوا من قوله فقلت  
فرع من الشجر زروعه شرح الرسالة الاموال الثلاثة وقال عقب الثالث ما يكسب  
الصانع كبر او عندا فلا يتعلم في كونه انشأ من غير كلامه في شرح الصغرى بغير الابعاد  
والله اعلم وكذا في جميع سائر اجزاء التخصيل المذكورة في الكلام اذ اوصى  
بفعله ولا ينطق بل يسمونه فيخرج به من التخصيل على ان من هذا الخلاف على الخلا  
في الشريعة والشريعة وجزم بان العاقل ليس من محل الخلاف وفرقهم ما بينه وكذا  
الابن وقد اشار الى هذا التخصيل في امره بعبارة

موسى يكره ان ينطق منه ما اتفق  
وان يكره ان ينطق منه ما اتفق  
وان يكره ان ينطق منه ما اتفق  
وان يكره ان ينطق منه ما اتفق  
وان يكره ان ينطق منه ما اتفق  
وان يكره ان ينطق منه ما اتفق

وذا الله سبحانه

وجعله المشرع الله به الامور بالادلة بانهم ثم على القول بان التلخيص شره  
لللايمان فكذلك يشار في شرح الصغرى المتقدم ان التلخيص شره في لغة اللايمان  
العليه وقال ابراهيم شره على ان السجدة في قوله لاجراء الاحكام الموسومة في الدنيا  
من التوارث والصلوات وغيرهما من افعالهم مسمى اللايمان فانه عليه هي  
صوت نطقهم في بلسانهم مع تمكنه من اللسان وكان موضعاً عن الله تعالى  
فان عليه ملاك من الاعلان به بضميره لم يبق عليه به اجراء الاحكام وان  
ظن ان كسر التلخيص يترك بغيره انما هو شره وانما يجمع بغير التلخيص انشأ من  
وفان ابن انشأ من بغيره انما هو شره انما هو شره انما هو شره  
الاجزاء المذكورة مع قول غير انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
موسى عن الله بدونه مع ان تحقيق مرة الخلاف انما هو شره انما هو شره  
الشره لاجراء الاحكام الربوبية بغيره مع كونه موضعاً عن الله بغيره  
وانه لا يبع اللايمان عن الله ولا باعتبار الاجراء المذكورة فقلت وطاورد

على

على ايمانهم من الاشكال في وعلى قول شرح الصغرى شره في لغة اللايمان  
العليه والله اعلم وكذا في سائر الاجزاء انما لا يشترط عن الاشكال في لغة اللايمان  
استحضر المتكلم عليه من الافعال بدوام قول الصغرى مستخدم الما انشأ  
عليه من الافعال بغيره انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
من الاشكال من لا يكره ان ينطق منه ما اتفق ومنه في السور عنه واما  
انما هو شره في قوله ان يشهد الله تعالى وحده لا غير معه فينبغي ان يكون  
عليه ولا ينبغي ان يكون له وجود به كانه في قوله ان يشهد الله تعالى وحده لا غير معه  
لك يبين انهم بالبيان والاشكال من انهم انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
انشأ من بغيره انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
موسى ما على جميع هذا انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
في اصل العقيدة ذكر ما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
العقيدة شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
ما ان الله اليه المولى الذي انشأ من بغيره انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
عن قوله انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
الذي ليس مع قوله انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
ولذلك قال ابراهيم انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
من قوله انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية

بل ما ذكره في من مخالفة الباطل في ميراثه الرخول في الصلوات من ان لا يبرأ  
يستحضر الافعال بدوام قول الصغرى انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
في كلام الله اعلم انشأ من بغيره انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
وصلواته وجوامع حكمه وكلما كان به صفة كلمة الافلاص ثم اطلع الغوا  
ص على ما يبعثها الخواص ومن كلمة او ما يبعثها الخواص ثم اطلع الغوا  
لعلها القلب بخلافه ثم انشأ من بغيره انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية  
ثم اوحيته وحته ثم انشأ من بغيره انما هو شره لاجراء الاحكام الربوبية واللامية



يشير الى العباد اذا قلت لا اله الا الله فمفهوم كل شيء سوى الله واذا قلت لا اله الا الله فمفهوم  
كل شيء سوى الله فان الله تعالى كل شيء تعالى الا وجوده اشهر وكتاب فكتب  
انما هو من معية تعلق تقيض ثلاث مراتب المرتبة الاولى معرفة شريعة تعبير كانه  
مسير سالك او طاعة وادائه من العباد والنفس جنتي وجنتي العبد ذات سيرة او  
شعبه من صفاته بل لا يليق بسيرة فيه وجنتي بطاقت ماله ولا تخرج عبادة  
العبد حتى يعرف عبودته المرتبة الثانية معرفة تقييد وعبادته من العبد كانه  
من خير او شر او منع او طاعة موضوع واحد وان كان الخلق والنسب والسنن والعطارة على  
بدن اسكنة وحقيقة ذلك جرد القلب على لعمري الوساطة فلا تعصب على مخلوق  
منه شيئا ولا يفرق منه به قلبك انما هو في حقيقة حقيقته من القلوب المرتبة  
الثالثة معرفة تعظيم واحسان وذلك بتفصيل الشفيع والخير عن الخوف على عباده  
من عزاب الرار من جميعها مع وجود اقبال القلب على الله تعالى وانما عرفه  
باسمها اليه الا ما لا تستشعر منه كجلايع البشرية مع قطع كل حق بيشترق القلوب  
منه فان نال العبد ذلك بفروضه في مقامات سيئات افلعا وادناها  
الحجاء من الله سبحانه ثم يتفعل بعد ما يجوز الاسم اربع مراتب وعزوب قلبه  
عما يروا عليه من شوا انما كانت مجتنبين بكمال اسرار ابداء ايلها جبار الارض  
والسموات اشهر ومبهم من قوله بلا شغل بعاد الله اي اشغل بها لسانك  
صوت العمل ان المكلف الحواظ على ذكر الثلثة المستمرة والاشتغال بها  
في كل وقت وعلى كل حال فان ذكر اللسان يترك العقل لتدبر معناه وتدبر معناه  
يترك التعبد للتفاهة بمقتضاه وانما هو بمقتضاه يوزن بكمهات تباينها وتباينها  
وتباينها الورود على غيب الخفايا ومكانة الاسرار وشا عذمتي بغيرها  
ويبقى من علم بل بالحق العظمى ثمرة الزكوة والجل شانها وانما كان (الذكر اعظم الوساطة)  
الى المعصية بالله واشهره الحزن المودع اليه فالله به بغيره السالك فسال  
في شرح الصغرى وفردوى ان بعض السادات كان لا يفتي عمدة ذكره بالبلاد ولا تفادرا  
ومنهم من يترك دواير الهمم واللبلة بسيعة العزلة وانما السبب والمشتغلي

بالخوض والغمم اشترى عشر ابدان وروى ارسا فالتقا سبيح الله مرة كانت مرأوه  
من النار ثم نقل عكابة الشهاب عن الشيخ ابي محمد عبد الله بن اسعير السامعي السمرقاني  
الشافعي في كتاب الارشاد والتميز في حفظ ذكر الله تعالى والادوية كتابه (اسمع)  
عن الشيخ ابي زبير النخعي فانكم تصنعون فيه فان سبق بحسن الحروف وذكركم الحكاية ايضا  
في كتابه الفقه الذي يتعلمون من الامت الدوايل وانما العادة انواع وذكركم  
الحكاية انما الشرب المفسر لذكر عن الشيخ ابي الربيع شيخ (الشيخ) نقل عنه في  
ما تضمنه المعتمرة الشفيع للزكوة والعباد بالعبادة هو الشفيع الذي ذكرناه  
عن مؤلف الشيوخ فانهم استعملوا في وفاء ان الشيخ الخميني روى ان  
عن عبد الله بن ابي عمير في الله عنهما فان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فان سجد اسم العقلي ويجوز غير سجدته فلهذا في الجنة واخرج النجاشي في الاوسنة وال  
والخرايكة وابي اسود وكنت عن ابي عبد الله في الله عنهما فان قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قال اذا اصبحت واذا امسى سبحان الله ويجزى الله مرة فمفرد  
اشترى نفسه من الله وكذا في اخر قوله عيسى الله فان العباد من الشفيع  
في جميع الزوايا من اربعة زوايا الحكم انما هو الاوسنة وفيه من اربعة اشهر  
وبعد ما يترك عكابه يتبع انما يحاكي عليه عكابه وعبادة جسيمة ينادي الى الاعتناء  
بها والصدرا ومدة عكابه او يتبعها ما يتراوله السادة الصوفية من قول لا اله  
الا الله سبيح الله مرة ويذكره ان الله يفتي بفارضية من فالتقا واشترى بها  
نفسه من النار ويحاطون على بعلها الا بمصنوع ولم يأت من اهل البيت واحوانهم  
وقد ذكرها الامام السليمان بن عمار في الكسبي بن زكريا وروى في الحواشي عليه  
وذكروا انه قد ورد في عكابه الشهاب الشفيع في فان لذكر الحرف  
المذكور فان بعض المشايخ لم يرد به السنة فيها العلم وفروفت على صورة سؤال  
الحاكي ابراهيم بن محمد بن عبد الحريش ومعه من فان لا اله الا الله سبيح الله  
مفرد اشترى نفسه من الله بغير حريش الحج او حسي او ضعيف وعورة حواء  
اما الحريش في المذكور فليس بالحج ولا عسى ولا ضعيف بل هو بكل موضوع























الا انكم اشاروا الى قول تحت السكينة والرفق واما الغنى وهو غنى النفس  
 بسلامته من جميع الاسباب والاذعان لصلاته الخلق والخلوص بالخصوص  
 فليكن الاعتراف ان علم اعظم الخلق بتعليلاته بآرائه وتكرار حقه كذا ذكر ان  
 كذا ولو غير السالكين من معجور الله بحزب مراد الشك ويرغب في دليله (يعني)  
 واما الغنى وهو غنى النفس من الدنيا عكسا او كلبا وسكون الانسان غنى موحدا  
 او ما يلقى من الغنى من الاثبات وهو غنى من موارد الدلالة والاعمال واما الغنى  
 الاشاري وهو اشار الخلق على نفسه بما لا يميزه الشرع فليكن رتبة الشك وشمو  
 حة المفاتيح وهي يوم شق نفسه الاله وعقله لا يلقى على ما يتولد من جرات  
 واما البتة وهو الحاجة من كماله الخلق مع الانسان لمع ولغيره السلام  
 وتعليمه اياهم لمع على كل حال وهو موقوف المسألة بليغ في ان حجاب  
 الاعمال به سواء اقل او المطلوب وتلك هي يوم (المعانيه) بغيره عفيفة  
 التوجيه والاعمال التي حازت الاسباب اشهر من بقية السالكين واما التقى  
 على كل النظم والباكر من المنوعات والشبهات ونزله في هذه الامور الثمانية  
 الشريعة الله حسبها وجرته منسوبة اليه في بيته فليكن  
 من غير توكيد غنى عيلا  
 من غير اشارات بقية تفلا  
 بعاد ما حازت كذا في  
 كالملة التوجيه من الاله  
 قال في غير الغنى وفي قوله الذي اشر دور حجة الذي اشر اشار باستعمال  
 السجدة وفرد الاله السيوطي تاليا صغير اسماء بالحقبة في استعمال السجدة  
 وذكر فيه ان عايشة كان لها سجة وتكرار ابوعمر بن وهب مصادك مراد الحقير  
 لا بد من الله الساجد وما يتعلق بشركه الذي ذكر الالكار السجدة ما قل  
 كيف اعرف على الجهر على الجهر ان كيف اعرف على السلك الذي لا يعلم ان الامر  
 بالامر مشهور بالخبر به على النبي عليه السلام مشهور فقل ان على الله عليه  
 وسلم اعرفه بالانامل بالانفس مشهولات فيمنع من بالامر ما قل  
 انما طلال بالانامل لم يفلح بالسجدة فاعلم ان الاعتراف بالانامل انما يكون به

الذكر

والذكر الفيلسوف والادوارد السيرة من العشرة التي السائلة واما الاعتراف بالادوارد الشك  
 والذكر المتصلة بلوغ غير اياها طبعهم لرايهم بقلته اورادهم واستولى  
 عليهم الشك بالاطاع في حال ويستحب السجدة ان تكون في اول الاطراف ذلك  
 فوالله في طهر الله عليه وسلم الله وترى في كروني اشهر من الساجد ايضا  
 فليكن في الالهية في الذكر  
 والذكر في اعراض العمل سجدته في طهر من اعراض على السور  
 وقال الشرح السيرة من ذلك السجدة وهو غير السجدة من رتبة علم بغير  
 حجة الاعتراف اورادهم وتكرار الالكار غير محصور في ذلك فلو جعلت الحجة  
 اولها بلوغت في طهر من الحجة فليكن في طهر من الاعراض في طهر من  
 وجز من به في شرح المعطوف بلوغت في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من  
 ينضم في ذلك ما عمن العيسر انه سجد في الحجة في طهر من الاعراض في طهر من  
 التي الله لا يمارف في طهر من كلامه في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من  
 في التولية والتولية في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من الاعراض في طهر من  
 والضم لا يمارف في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من الاعراض في طهر من  
 الحقيق في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من الاعراض في طهر من  
 ثم قال على قوله احتج انما في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من  
 الساجد في الله عنه من الفخيرة التي له في الذكر  
 وصل يرد في الصلوة والادعاء وايضا ارشدي في الذكر  
 مما يمارف في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من الاعراض في طهر من  
 تعلو في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من الاعراض في طهر من  
 مما يمارف في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من الاعراض في طهر من  
 وكما في الامتصاصية ومنهم من اشار اليه في طهر من الاعراض في طهر من الاعراض في طهر من  
 عليه وسلم فقل ان سيرة الشاذل في الله عنه صلاة واعتراف عليه طهر الله عليه  
 وسلم تعرج كذا في طهر من الحجة في طهر من الاعراض في طهر من الاعراض في طهر من



















احب اليه من سواهما وانما يحب الله لا يحب الله وانما توفى نار عظيمه فكان  
 ان يقع من سواهما له من ان يشرك بالله وفي الخبر انما المومنين (مفوي) غفر  
 واحب الله من المومنين الضعيف وفي كل حين وفردان سبحانه اوله  
 نعم المومنين عفا والجزم بالكتب ان يدعى من عند الله علمه ان الله علمه  
 بغير رسله بل علمه حلا في الوحي او علمه لسان الطهر وان كل ما انصت عتق  
 وصدق قال انما انصت وفيه ما في كتاب واربعه كتب انما من سواهما  
 علمه شيت وثلاث على ان يبرر عشره على ادم وعشره على ابراهيم واثني عشر  
 والي يبرر واللا يحيط والبرر ذلك وفكره الاربعه هي التي تحت اسمها وفرد  
 جميعها الشرح فقول

وعلى انما انصت في كتابه

والا يبرر في سوره في سوره

والجزم بالبرر انصت في كتاب الله تعالى ارسلهم اليه المخلوقين ومنهم من انصت  
 بما يحب في عظمه وما يتجمل وما يجوز وعرفه الله تعالى ما يحب ابراهيم في  
 تمامية الله واربعه عشر وانما انصت في كتابه ثلاثه عشر وفي  
 رواية له وعشره عشر وفيه اربعه عشر وقال الله عز وجل في شرح العقاب  
 وروي انهم ما ينال الله واربعه عشر وعشره انما الاثر قال الكسان ان الله علمه  
 رواية ما انصت في كتابه في كتابه الحشر ان الله علمه في كتابه في  
 انصت على عدد في التسمية وفردان تعالى منهم من فعضا عليك ومنهم من لم  
 فعضا عليك ولا يعرفه ذلك العدد انما يبرر فيهم من انصت فيهم  
 فيهم منهم من يعرف منهم ان الذي عدد انفسهم عدد فيهم وعرفه الله علمه  
 وليس في تسميته وعرفه

وللا يبرر الله تعالى انصت عليه وسلم من معية ما انصت اليه في  
 انما انصت في كتابه  
 وعلم ما به يتجمل وعرفه

كعلم الله انما انصت في كتابه  
 وسبيل مثل ما في كتابه

يجب الايمان بالله وان به نفسه ويجب الايمان بالله انما انصت في كتابه  
 صلى الله عليه وسلم بل هو اولى من انصت في كتابه انما انصت في كتابه  
 عن بعض الروايات انهم يعتقدون ان الله عز وجل انما انصت في كتابه  
 عنه انهم السنوسيه في تفسيره لقوله تعالى والذين يبررون بما انصت في كتابه  
 وفي ذكره الاتقان انه وقع في الروايات من اسماء الانبياء والرسول عليهم السلام  
 والسلام خمس وعشرون على كل واحد منهم وجمعهم في كتابه الاتقان وذكر الشيخ  
 الامام في تفسيره انما انصت في كتابه في كتابه انما انصت في كتابه  
 (الكتاب) المستعمل في قوله

وهو انما انصت في كتابه	وعشره انما انصت في كتابه
في كتابه في كتابه	ومن جملته انما انصت في كتابه
وعشره انما انصت في كتابه	وعشره انما انصت في كتابه
وعشره انما انصت في كتابه	وعشره انما انصت في كتابه
وعشره انما انصت في كتابه	وعشره انما انصت في كتابه
وعشره انما انصت في كتابه	وعشره انما انصت في كتابه
وعشره انما انصت في كتابه	وعشره انما انصت في كتابه
وعشره انما انصت في كتابه	وعشره انما انصت في كتابه

انصت في كتابه الاتقان في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 خمسة اذ لم يذكر في كتابه الاتقان (عليه السلام) وعشره في كتابه في كتابه  
 الاول وهو انما انصت في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 لكتاب (اصح) وانما انصت في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 قبل تفكر الايات انصت في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 انما انصت في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 بالكل في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 الكتاب وهو بالكل في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

ثم



من غير الحق السنيك على قول النعمانية أم بدلالة في ذبح امتداد النبي  
 وما جرى عليه التأويل من أن المأمور بزيارته امتداد وهو ما ذهب إليه الأكثرون  
 وقد عرفت من البراءة اسماعيل ومالك وأجمع أهل الكتاب فيما قيل على  
 الأول ومن ثم جرى عليه التأويل كدلالة معصم أشجع منه بلغة وفرد عزوا  
 به تلاميذ الفاطم الجبكي في العبد رعيه الله تيسير الحج بقصير الزرع  
 فاجتث عنه والجزير بالاملاك التصديق بعزوة ثم والله عباد الله لا كما زعم  
 المصنفون من أن تقييم المسمون لا كما زعم اليهود من أن تفصم الأيعصون  
 الله ما لم يتم ويعلموا ما يعرفون ولا يعلم غيرهم أن الله تعالى وما يعلم جنود  
 ربك إلا بوحى الوحي السماوي تعالى شأنك ما لم يوضع قدمه إلا وحيه ملك  
 ساجد أو راكم ومع علم أنب مجتمهم رسول الله البرايا بدوموكلو في نفس  
 الدوام وجعلته على العباد يكتبون أعمالهم وغزوة النار الجنة وحلة المرفق  
 ومثلاً للغير وفاسون من أفعال الخلق من تنزل الامكان تربية المعاش والايصال  
 للرزاق وتلقيب الأجنة في الرحم والاسوة بالتسبيح والتطليل وغير ذلك  
 من عباد الله تعالى لا يستقيم وعرضه لله ولا يستحسنون يسجدون (بين وانهار  
 لا يعرفون) وجمعه وانزل الحق على انهم اجسام لكيعة نورانية فادرك على  
 التشكل بأشكال مختلفة تتابع الخير والعلم والقدرة على الاعمال الشافعة  
 ولا يعرفون بل لا توفية اجمالاً ولا بالذكورة على التحفيق بل يعرفون نسل ولا  
 ولادة فقال المرافع ولا نهي خلفهم ومزنتهم اشجع وفرد أور  
 السبيل من ان عيسى عليه السلام يقيمهم في بيوتهم من (النور) شيعي وعلم فخر  
 بملك طهر فيه المرافع وانكز بها وانكزها والسيوط فلك المشيع زروا به  
 شرح الوغليسية وجزر ان الناس بلاء الرسل افضل منهم واقتبلوا بها ورا  
 ذلك ورعي غير واحد ان من غلب عقله فذلك لا يكت أو افضل ومي غلبته شذونه  
 فذلك لا يجمعه أو اقله في الأصل  
 وافضل الى سائر العقول المبررة  
 عجز السائر رسول الله

واقطر الى سائر العظمى من الجمل

وہ

[illegible]

(ثُمَّ) انْقَضَتِ السَّنَةُ وَالْحُلَّةُ خَضَعَتْ لِرَأْسِ الْعَمَلِ وَالْحَرَامُ مِمَّا يَحْتَظَرُ فَكُلُّهُ خَالٍ وَاحِدٌ الْوُضُوءُ















ما بين السماء والارض والعلية نور الصفة في لسان والصفحة والقرآن  
 حجة لك او على كل الناس غير ما يطعم نفسه بمعتقد او موافقا وفي الحديث  
 يخرج خمس من القلوب في يوم القيمة لا الله الا الله والله الا هو سبحي الله والحمد لله  
 والول والطالح يتوهم في يوم القيمة والذكر او الموزون العاقل مع عمله في الجاهل انه  
 يلقى الرجل العظيم السميع يوم القيمة لان غير الله جناح جوده بقاء يلقى  
 الرجل اللطيف الشرف في يوم القيمة بل لا ينفعه من غير الله غير الله  
 في مسعود ربه الله عنه كما يحب سواك وكان في الدنيا السافر يجعل الرج  
 تلبية في كل انقوش منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مع من تخطى  
 فالويل يا رسول الله من اذنه سافر فيه قال والحق يقين يترك لهما الثقل في اليمين  
 من اصر فالشيخ زروق وثقل الموازين على الوجه المعروف في الحقيقة والثقل  
 لان الاشياء لا تقم على ما لا يعرف ولا تقول على خلاف ما يعرف اذ كان المعروف  
 محض ما في غير ما عرف ولا ادع خلافا لم يقول انه مخالف لغير ان الرضا بانواع  
 كفة الثقل المعلوم والقول في هذا هو كذا الوقت غير ان ثبات  
 اليمين ان اشعر وفلان المنوع غير الله غير الله برغم من العاقل ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يستخلص رجلا من امتي على رؤس الخلافة  
 يوم القيمة فينشر عليه تسعة وتسيع سجدة لكل سجدة من اليمين يقول ان شئ  
 من رشايتك اظلمت كنت في الخافضين يقول لا يارب فيقول اظلمت عجز فيقول  
 لا يارب فيقول الله تظلم ان لك حنونا عصمة فانه لا كلم عليك اليوم يخرج  
 بكافة في هذا اشهر ان لا الله الا الله واشهر ان لا محمد الا محمد ورسوله فيقول  
 اعظم وزني فيقول يارب ما عرفت بكافة مع تفكر السجلات قال فانه لا تظلم  
 من وضع السجلات بكافة وبكافة في كفة فلا تفت السجلات وثقلت السجلات  
 ولا تفتل مع اسم الله في روجه التمتع وقال عرش حسن غريب وارب طاعة  
 وارب جلال في عجله والاعلم واليسفي وقال العالم في كل شئ في مسلم به فدا  
 الحديث في كل فيل ان الراجح من الموزونات في كل يرجع والم جوح يسجل

لقوله

لقوله كانت السجلات اشهر وفلان الشيخ زروق في شرح قول القائلية  
 واليمين ان يعني ذلك الكثير والقليل على الصحيح ولا يتم في تعدد وانما ادركه ولا يقيده  
 العوز فيه اذ لم يحدد في ركن الشارح على العمل عليه وسلم (شعر) والخمس  
 في العوز مع ان الله تعلق على جميع احوال العبد اما يكون انشغال بالشرع على سلامة  
 من الغلو اذ افلح عوز الايمان او علامة على العبد اذ افلح الموزون انما هو  
 غيره ولا يفر انقول من ثقل الله الحسنة الواحدة على كل من الارض كبر اذا اراد  
 الله سبحانه العبد في كل مظهر ونزحته من الارض حسنة ويرجع علمها  
 في شئ واحد اذا اراد ان يوزن في كل عزمه وتكون الحسنات المطلوبة  
 وملازم ثوابها موزونة لغير العبد في كل من النار ولا تطفئ بها فلا يلقا  
 وتليها كما يقول السقراطية ولا يفر من المومن ان لا يتغير شيئا من الحسنات  
 اذ هو رضاء تبارك وتعالى يكون فيه ولا شيئا من السيئات اذ هو رضاء سبحانه يكون  
 فيه فانه الشيخ السنوسي في جواب له قال شيخنا في شرح الحاشي ولعله يخل  
 به لا شك في وجبه ما دللت عليه كقواعد الاماثل في عموم التغير ببعض  
 الاعمال فظلل على من شاع في غير وجوب ولا لزوم وكذا في جهة ايضا ونوع في كل  
 بعض اهل السنن الموازنة يجعل على ان من ادرك ان ذلك في رزان يعمله الله  
 سبحانه لم يشأ في غير لزوم على الوجه الذي ذكره اشهر واما ما قاله ابن ابي  
 في شرح الارشاد ومضى مع ما في ثواب الحسنات وما في عقاب السيئات  
 لانه يعلم بالحساب جميع اعماله في كل الاعمال ما مومن الحسنات مقبول  
 ومردود وما مومن مقبور من السيئات وما مومن اخر به في العوز مقدر ان ثواب  
 الصغور ومقدار عقاب المولود من السيئات قال لا يفر من العبد ان ثوابه في  
 ركن الحساب اعز الحمد الميزان واما الضعاف في المومن على رؤس الام  
 شعاع والشوية سعادتة والضعاف في كل من كل في كل في مساندة في  
 تفسير (تظلم) عن انشراح ملكا من ملائكة الله عز وجل يورث يوم القيمة  
 اليمين ان ابراهيم يورثه حتى يوقف بين يديه الميزان فيوزن عمله فان ثقل مع انه















بحر من نور و زعفران صفاء مع ما يشبه من المطالب والاموال نعم اذا سئلوا  
 عن اليوم الآخر تكلف به المستقيم ثم غفلت عنه فلو سبق وما اخبر ان ما بين  
 يديه من النعمان مضموم فقال انما انعم الله بك صرقت ومزمت وتداوله كل مصرفا  
 بالسلطنة ومكرها جملته وتزريب العمل ابلغ من تزريب السلطنة اشهر و  
 الخرش من سواه ان ينظم اليه يوم القيمة كأنه راي غير مليح اذا التفت  
 كورت واذا السوء ان يفتكر واذا السوء ان يفتكر واذا السوء ان يفتكر  
 عنه واذا التفتكر كورت حتى اشعر اليه قوله واذا السوء ان يفتكر  
 انما التفتكر انما تطلع ان تفتكر بغيره الجيب واضحه ثم مضى عليه  
 شيئا فان ابرج على حشر سؤال الله كلامه الشبان يفتكر ان  
 اللذان لا يظفر الا على من صرحت جميع ما ذكره فسر التفتكر العفنة بالملوك والامان  
 على من زامن بالله ورسله ولا اختلاف لان الايمان برحون الله المان  
 به الايمان بوجوده وبما علم به عن ربه يبرجل جميع ما ذكره تحت ذلك  
 اشعر وفاد الله الصغرى واما قولنا بحر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يبرجل فيه الايمان بسائر الانبياء والصلوات والكتب السماوية واليوم  
 الآخر لانه عليه الصلاة والسلام جاء بصرف جميع ذلك فسادا شرعا  
 وكذا غيره ذلك مما لا يخفى كالبعد ونبته الغم وتزايده والصراخ والسير  
 والخوض والشفاعة ونحو ذلك مما يكون تبعه وموجبه له الكتاب  
 والسنة وتوايف علماء الشريعة اشعر وليس المراد بالخرش ان متعلقا  
 الايمان متعلق بما هو مصرح به فيه وكذا يقال في كلامه انما ذلك كلامي  
 والله اعلم اشعر في اشار السام الذي انشأه وهو الاحسان مفسر ان

فان السام ففلا عن ابرج الاحسان مفسر لا يحصى احسانا ونعم  
 بنحسمة وبغيره فمن احسن كذا اذا التفتكر واعست اليه ففلا اذا

وطلعت

وطلعت اليه النعم والاول هو المان لان المقصود انقاذ العباد وفتر  
 ليكن التفتكر بالاحسان مفسر لا يحصى احسانا ونعم احسانا ونعم  
 الا خلاصه من قوله الخشوع وبراغ الباطل حال التفتكر به يوم القيمة العفنة  
 اشعر ففلا ان تفتكر الله اي تفتكر الله بالعبادة التي تبتدأ على غير التفتكر  
 من التفتكر وتلاوه ذلك الذي في افك فمجمع الاحسان هو استعمال اللذات  
 اللذات بغيره الله تعالى على حال العبادة ففلا ان لا يفتكر نفسه والخرش  
 بفعله ان تفتكر الله اي تفتكر الله بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 ونعموا على ابرج او يعلم ان عليه عطفه ربي لا يدع شيئا من وجوه  
 والاحسان والالتفات الاول لا يفتكره اشعر ما اشار على الله عليه وسلم ان  
 اللذان لا يظفر الا بتم تلك اللذات التي لا تفتكره وتلك اللذات هي  
 روح العبادة والمقصود منها ان لا يفتكره ان يفتكر الاحسان في  
 الاحسان بغيره اللذات في الاحسان وعليه تدور مقامات الطوبى ونعم  
 السام والمشتبه في ان ابرج وشاربه الجواب هو عاشر ابرج من ان تفتكر  
 عليه مشاهير الحق بقلبه حتى كأنه يراه بعينه وموقوله كأنه تراه  
 اي وموقوله ان المشاهدة ان تفتكر الحق مطلع عليه بغيره كذا يعمل و  
 موقوله فانه ان اشعر مع سائر الجواب اشار الى مقام المشاهدة والمافيه وان  
 ثبت فلت البر وجود المشاهدة وعلم المشاهدة ووجود المشاهدة ان يشهر  
 بالمانه كأنه يراه مع وجود النسيبة والتعظيم والاحسان لله سبحانه ورؤيته  
 كل ما سواه بغير ربه وتلاشه وعلم المشاهدة ان يعلم ان الله يشاهده  
 موقوله فان تفتكره ان ان لم تفتكر من المشاهدة البر بغيره بغيره بغيره  
 البر بغيره بغيره فان الله سبحانه ان يفتكره بالحق وقال اولم يفتكر بغيره على  
 كل شيء تفتكره فان تفتكره كان الله على كثره ربي لا يدع شيئا من وجوه  
 تفتكره ان لم تفتكره ان تفتكره بالحق والمانه وان تفتكره ان تفتكره  
 بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره











عياض اشتمل من الخريف على جميع وظائف الصلوات والصلوات  
من عهود كلها راجعة اليه وتنشعب منه استنصوبية حلت الى موز  
مراتب السلوك ثلاثة الاسلام والادب والاحسان فالاسلام اول  
مراتب الدين العامة المومنين والادب اول مراتب الفلبي الخاصة المومنين  
والاحسان اول مراتب المعارف الروح الخاصة بالسفيرة فان بالاسلام قيام الدين  
بوظائف الاحكام والادب في علم الفلبي بوظائف الاستسلام والاحسان  
في علم الروح بصفات الملك العلم الاثره في علم الاحسان ان تغير الله كانه  
انه يتكون فاما بوظائف العبودية مع شموله ايله فانه يراى ان يتكون  
فاما بوظائف العبودية مع شموله ايله فان واعلم انك لا تظن انك  
واحدة من صفات المراتب الثلاثة حتى تحكي ما قبله وفان الشيخ زروق به  
شرح السو غلبية فان بعض الجاهل من بلغ الى حقيقة الاسلام لم يفر  
ان يعترف بالعمل ومن بلغ الى حقيقة الادب لم يفر ان يلتفت الى العمل  
ومن بلغ الى حقيقة الاحسان لم يفر ان يلتفت الى امر سوى الله تعالى  
اشتمل فالتب وتلعبا شرب به لجة كلها اشتمل وقال ايضا وشرش  
علم اوله الادب بكونه شجرة كماله الله سبحانه اصله ثابت ومزدها السماء  
اصلها الاعتقاد وعمودها الشهادتة ومزدها الاركان وفيضاؤها  
السنن ورزقها المستحبات والادب وشرشها العلم بغيرها المحقق كليلها العلم  
بها وحبيبها العلم على ذلك وميزه رحمة وتعايا في حقها المفضل والاعتناء  
حتى غفلت كلبة انك لا بد لا تتجلى بها وتبلغ السعادت بوجه ضاحك  
والله اشارة جريش العباس روف الله عنه محسب انكم الادب  
من روف الله ربه وبالاسلام دينه وبقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اشتمل من روف الله ربه بالاستسلام له ووفى ربه ببحر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
روف الله بالسلام دينه عمل به اشتمل بل لا بد من العلم والادب في العمل وفرفان  
الشيخ زروق ايضا على صريح مثل ما عرفت الله به ما يترق اخلو ارا القن

والعلوم

والعلوم امكان العمل في شواشاه ثبات وساتة بروام اعتباره باسمه فان  
احزنت ارضك فلهذا الكتاب الله تعالى صغيرا روف الله بغيره العلم بغيره  
السعة بغيره ارض الفلبي بالحقبة باه الخركت انقش ورتب ولا تبت  
في كل روج بغيره لا بد من نفية الزرع من شواشاه روف الله بغيره العلم  
بغيره علم الفلبي بالحقبة باه الخركت انقش ورتب ولا تبت  
التي انفسام الدين الثلاثة فان الحسبي مشتملة على اربعة انواع من العلوم  
التي هي منها الدين احدها علم الاصول ومطابقه مع ملة الله وصفاته  
والله الاشارة بقوله للمربي روف الله بغيره العلم بغيره العلم  
انك ان بقوله انقش عليه وسلم من السعد وسور السو الله بغيره العلم بغيره  
الدين وثانيها علم الدين وروا الله للعدلات ومولم ان بقوله ايله روف الله  
لشتمل على ما يصل به الكمال ومعلوم الاضلال واجله العود الى الحق  
النصرانية والالتجاء الى جناب الدين والنية والسلوك لهم بغيره العلم بغيره  
والله الاشارة بقوله وايله نستير الله لنا الامم المستقيم ورا بغيره  
علم الفصص والاخبار عن الامم السالفة والسعداء منهم والاشقياء  
وما يتصل بعلومهم وعمرهم من علمهم ووعظهم من علمهم ووعظهم من علمهم  
عليهم غير المقصود عليهم ولا الله اير اشتمل على ايات علوم الشريعة  
كلها راجعة الى دين الخريف وتنشعب منه كماله كماله من الكبر  
تصريحه بشرح وبيان ما اشتمل عليه من الادب والادب بغيره العلم  
مفتوحا به ذلك على كلام الشيخ زروق في شرح الوعظية الامام عت بنسبه  
لغيره كتاب حجر السجيني والعسقلاني وغيرهما فان روف الله بغيره العلم  
به قوله **ينما عرفت** بغيره نفسه روف الله بغيره العلم بغيره العلم  
وذكر الجماعة التي تتبع في النجدة ويتفوق الخبر وبقدر اشرك الخركت في المشيد  
وقوله **عشر رسول الله** بغيره بجملة وذلك ان اقامة الحق لكبر سنه  
وانه كميته حتى كان الموت فمترك وقوله **عليه السلام** بغيره العلم بغيره



الحديث والادب السلام كتابي استعمل في فلوهم وعدم التثلم وامن منكم بسلام  
فصحت اثاره لا يزلون التزم من مثل هذا حتى لا يصحوا بالحديث ايراد الصلاة على  
التسليم والتسليم في الصلاة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم خير كذا في قوله  
**ادخلوا في الدين** اي كنتم لنام حيث لا تشعركم في صورة رجل وتكلم بوجوه  
من تشبه رجل الجواز الكلاوي المذكور على الصلاة بكنة وكذا وصف عمر له في ذلك  
يحتل وفي المسئلة خلاف احسنه التوفيق في ذلك مع تبرئهم من اللانوة التي  
نفاها الله عنهم وقوله **شور يهاض السلب** ذلك دليل كمال مودته وعفله  
فان حسن النية من كمال العقل وفي الحديث لراهم جميل يجب الجمال  
وقوله **شور يهاض السلب** ذلك دليل على جماله في نفسه فبما جاء في الحديث  
المتخلفا خلفا وخلفا لا اعمس من سواد في يهاض مناسب وانما كان كذلك  
لثقل عليه الجاه فتعفى كما يليق به وما يليق ابيه ومن هنا استحب للعلماء التيقن  
وكذلك استعمل للاسماء باليسخ من الثياب من غير معاداة لساير الالوان بقدر  
ليس عليه الصلاة والسلام الا خضر والاحمر والحجر وغير ذلك وقوله **لا يهاض السلب**  
**اي السلب** يعني من التفتش والقبول والتفكر في خوضه فيستغفر فرومه ويعا  
مل بها بما مل به المصاير مما اترجيب والعيان والميرة والذكر ام وقوله  
**والله يهاض السلب** يعني يحتاج الي التسليم عليه وسؤاله في امله وعلمه فان ذلك  
سنة وانما وقع بغيره الا وصادف لم يشعرا استجبال الفاد من المنة  
وان يفرق الحالة للدين ما عسفا اللجاري الا في كمي الارض وحقه اكان  
بشر او ماشاء الله ان كان ملكا وانما يخرج مواجلا كينته لعلهم ان يهزا  
النوع من الكرامة يبع للمبشر والجلال وفيه نوع دليل على من انكر هذا النوع  
من الكرامة والله اعلم وقوله **متبرئ من الناس والقبول على الله عليه وسلم** اي  
انهم يزلون ما يشاء من وط الجلسوا تشعريه التي مجلسه عليه السلام مجلس  
حار ياله مفا للا وجعه وفي هذا انهم كانوا لا يقيمون احدا انوا الجلسوا ان  
يقيموا غيره من الجلسوا وانما السلايل الغريب من العلم وعدم السلايلات

بالنظام

بالنظام في طلب العلم بل انه لا يضر العلم منكم ولا مستحيي وقوله **لا يهاض السلب**  
**اي السلب** يعني انه جعل ركني نفسه مستشترين الي ركني النبي صلى الله عليه وسلم  
وبما يزلون بلوان جلوسه في التربع او على صورة الغريم وكذا لما كان جلوسه  
عليه السلام وقوله **شور يهاض السلب** يعني الرجل على مخزي نفسه و  
وحتك مخزي النبي صلى الله عليه وسلم وعلى كل من عناية الغريب خلاف ما  
يعقله بقوله بعد هذا ان من يحل التعليم من تبخير الكمال ليعني لومست  
ثوبه كراتت حياينة لا كرامة ليعا والامه بل في قيام خسر رفته واحياء الام  
وغير ذلك نفس الله في غاية منه وقوله **شور يهاض السلب** يعني الرجل الموصوف  
بما تقدم وقوله **يا جبارك** يعني يا رسول الله لان السقام مقام سؤال عن  
اصل البري التي به تثبت الرسالة وغيره ما واطايم يرا ينظام الجلس بالمرسلة  
وغيره يعلم الجلس في بعض من اول الام التي مشعرا فان حسن السؤال  
نظم العلم وقيل ان ابراهيم العيشي في شرح الاربعين قوله يا محضر يستشعر  
لحرمة نزاهة صلى الله عليه وسلم به لقوله تعالى لا تجعلوا دعار الاسون بينكم لربنا  
بعضكم بعضا مع ان المقام مقام تعليم ويجب بالانفسل حرمة ذلك  
علمي الصلاة فكذلك في نزاهة بذلك مع ما ليس عليه الصلاة في امله منم من انه  
جيبيل اعلم ليع بار الصلاة لا يفرق ليع من الكتاب على انه يهتم احرمه  
ذلك انما في وقت بعز فلا اشكال ايضا في راي بعضهم اجاب بانه قصر في  
النعمية عليهم فاداه بما كان يذرية به اعطاء الطرأ وفيه ايضا جواز  
نرا القدام والجلس باسمه ولو من السقم ومثله ان يعلم كرايته ليرك ذلك ولا كان  
على سبيل الوضع من مودة الجاهل ليع من التبرأ للاولاد بالالفاب  
المنظمة اشتمى وقوله **اعلم في الاسلام** يعني ما هو موافق له وعاخرته  
ما في الرخوة في الشئ يرجع من العلم به وفردان تغلقان الرين عمر الله الاسلام  
وقيل ومن يتبع غير الاسلام دينا فليقل منه يتغير طلب العلم به اطلاقا  
فان ليع في ما في غير شيع يرا بالسؤال قبل السلام اجاب بانه يهتم الرين



ذلك مبالغة في التسمية لا في الوجود او يسمي ان ذلك غير واجب او سلم بل ينقله الى اوردها  
الثالث وهو المعتمد في قوله **قال** اي رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني  
في جواب سؤاله لطيف من هذا السائل وقوله **ان تشعرا بالله** **لا الله** **لا الله**  
اي نعم وتقرم بل انه لا معبود غير سوي الله تعالى فان الله اسم للمعبود الحق  
والله اسم لكل معبود غير حق او باطل فكان الظاهر ان المعنى يقول كل  
من غير غير الله فهو باطل قلت وقد سبق تحقيق القول في معنى هذه الكلمة  
الشرعية وقوله **وان يحذر رايه** **ونحوه** وتقرم بالرسالة على هذا  
في الوجه بانها شرعية في محنة الكلمة الاولى والى ذلك يرجع الاستدلال بالبرهان  
في مورد اخر وفيه ان المعنى ما مضى كلامي انه لا بد من الاسلام من بعدك اشعر  
بلو قال اعلم ان تشعرا واسفكهم ايمان لا الله لا الله لا الله لا الله لا الله  
رواية ام ت ان افتر النصارى حتى يشعروا ويؤمنوا بغير الحق افي رايهم ان  
لم يحل تشعروا على تعلم ويحذر حمله عليه فوله تعالى بل اعلم ان لا الله لا الله  
ثم قال وكلام الروضة في الايمان يقتضي عدم الاشتراك ويوجب الاحتياط في  
حما من يري في شئ بلامت وكذا اومى بالله ان لم يرد به الوعد والله حافظ  
او يجمع الشفاعة الاخرى فاذا التفتوا بذكر نكح المعنى دون العبادة  
فاولئك لاكتفاء بالله لا الله لا الله لا الله لا الله لا الله لا الله لا الله لا الله  
يقرنوا ومضاه على هذا ما يحكي عن الله بل ان اوردنا او رافا ويدر الله  
جميع اوميت ان يكره كذا عيا ويدر محمدا حمير ابو الفاسم ويدر اللقي  
وسوى وعمر ويدر رسول نبوي وبعضا يستار اني ثلاث وعشر اشرا في  
اوم ادمه الا علم وانه يشترط ترتيبها وان يقتضيه الوارد اذ لا يسم الايمان  
بالنبي قبل الايمان بالله نعم لا يشترط التواتر بينهما ولا العينية وان احسنها  
ولم لا بد من مجموعهما في الاسلام بل لا يكفي احدهما غلا بالما شربه بعض  
الحائض انه يكفي لا الله لا الله لا الله وحده وانما لا يشترط زيادة عليهما ونفي  
البرائة من كل غيرهما الاسلام وحمله ان انك اطلق رسالة نينا صلى الله

عليه

عليه وسلم فان خصصنا بالعبادة اشترط زيادة ايماره بعمومها وبنسب  
حقاقي كغيرها بانكار معلوم من الراس بل في قوله اعترافه بملكه بانكاره او ان  
من كل ما خالف الاسلام والاشرك والمضيق البرائة من التشبيه اشعر وقوله  
**وتقيم الصلاة** يعني العمرة وخذ في حضورها اي في الحرب ويحتمل كذلك الله الان  
الاعمال بل هو ضرر انفسا واحر سيماء على انفسا بالعبادة بالشروع وعليه من  
بل ان لم يجب فافادة ان كانها واجبة لا بد من تلكم والاعمال فافادة ان  
في شرح الحكم في الحد فافادة عليهما او فاشعرا او تسمية بشر وكذا ان كانها  
ويستبعدا ومطلق الحضور ميبعا بل وجه كان وان يستغنى عنها ولم يشر اجزا  
وبها وقال السجدي معنى افادة الصلاة اي يلبس بها كما يقال على ان كانها شرع  
كذلك او على كمالها اشعرا او يدر اوم عليهما في غير من التعميم والتفريق او من الافادة  
اي الصلاة والاشعرا او التشعير والتفريق وحالة على مفهوم البيضاوي في  
لغامي الافادة اخذ الا ان يغير لغته ومعنى قوله تقيم معكوف على شاعر  
فلا يلبس ربح مع عز او ما بعد استنباطه وكأنه نكح الوان في غير اجزاء احكام  
الاسلام الشفاعة تارة وعرضا وجوابه ان الانفاد له اذ هو معز اوله اكل  
ومعونة في الحرب فكان عكس ما يدر تشعير عليه بغير ان يضر الاكل  
اولو اشعر **شبه** يبين من فعله وتقيم الصلاة ان العادة في افادة الصلاة  
لا وجود صورة الصلاة فلا يستحق اولاها من الراس في الله عن كمال موضع  
ذكر فيه المصنوع في معضو المرح فانه انما جاء في افاد الصلاة اما بلبس  
الافادة او بمعنى جمع البيضاوي سجنه الذين يؤمنون بالقيم ويقيمون  
الصلاة و اجعل في معنى الصلاة اسم الصلاة وافاد الصلاة والمفيع الصلاة  
ولما ذكر الصلابة في بعض الافان فيكون للصلاة ان في من صلاة ثم ساء من  
في يعل جويل للمعني الصلاة اشعر ولقد افاد في بعض الافان في افادة  
الصلاة لا وجود الصلاة مع كل من لم يقيم واعلم ان الافادة التي اشعر الله بها  
على الموضوعات هي التي ليست هي خصوص الافادة غير الخاصة كقول







(الحمد لله)

الحديث لان الجارية فيه مبنية على السؤال والجواب مع الشرح **في بيان**  
**الدواعي** قال الشيخ زروق في شرح الوقيعية قال جماعة من الصوفية ان جبريل  
شيخ النبي صلى الله عليه وسلم وصدق الغضبية النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
شيخ جبريل يبعثه من ذلك على جواز اخذ الشيخ عن تلميذه واشتراطه متعلما  
ليعلم غيره وادعائه له في تبيينه انفسه وقال به عن الرموز جبريل عليه السلام  
هو المباح للمعز الباب والسائل عن بعض الاسباب والسادس بعذر الا  
ذات مع ذلك هو المباح لغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ هو  
ببرية كما تعلم من ذلك معلما ولا يحب اذ انما جبريل يتأذ بالاذنه  
ويقف وفوق السائر على يديه وكيف لا يكون كذلك وقد خلقه عند سرية  
الاستنارة والشفقة العرفية ليس لسانه مشغول وجلس حيث لا يرى عليه سدا  
فاب فوسير او احسن انتم تسمون كلامه رحمه الله **الاسلام** معني لغو  
وشرحه في اللغو الانقياد والاذعان مطلقا والشرع في الاستسلام والانقياد  
لداوام الله تعالى اى الفناء في السلم والتسليم فيما امر به من الخصال الخمسة ائمة  
وبعض المتألفين في الكلام واللايمان ايضا معني فناء وشرع في اللغو مطلقا  
التصديق والشرع في التصديق بما يجب التصديق به فالاعمال الباطنية لا يخلو  
عليها السلام حفيظة كما لا يخلو على النظام ايمان حفيظة ولفظ ايمان  
النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام به عذر الحديث بالاعمال الظاهرة  
واللايمان بالباطنية وعليه جلا الاسلام واللايمان متفقان ان لا خلاف في الشيخ  
زروق في شرح الرسالة وقع ما يدل على تفكير اللايمان والاسلام في اذنها  
فقال المحققون الذي يتكلم من جملة الشرع واستعمل اللفظ ان اللايمان  
حفيظة العرفية مجازية العمل والاسلام عكسه ولفظ الشرع واصر  
لتوقف كل واحد منهما في الحق على الاثر انفسه اى جلايع ان يتكلم على  
احدهما الشرح بل انه موهوم وليس به مسلم او مسلم وليس به موهوم لان اللايمان  
معني التصديق والاذعان بلا غلب شذوذا لجهة الاسلام والاعتقاد به شرعا



حيث يكون معتبر غير الله تعالى ولا نقيضه بالظاهر شره لا تثبت الوصف  
بالإيمان وإجماد الكلام من غير أن يكون بغيره وكذب بلطانه عند الألفي ولا  
ينفك الإيمان المعتبر عن الإسلام المعتبر وكذا العكس فيما استمره بحسب  
المصروف وإن كانا متغايرين بحسب المصروف وفردا شره المصروف المعتبر

- |                             |                             |
|-----------------------------|-----------------------------|
| مؤله وبتساو شمس وموسى       | في المصروف للزوم شره ما حذر |
| وإن تراجم بينهما المصنوع    | كان التماثل بينهما محسوسا   |
| وغنوصا فخره المصروف         | علمكم به عنونكم معر         |
| وم جمع المصنوع من الإيمان   | للمادة المصنوعة من الأفعال  |
| وللخروج من جمع الإسلام      | والانفصال مع الاستسلام      |
| ويعود بجمع الأعمال          | معتبر بعبارة الشكران        |
| والتثنية الأصناف للموافقة   | مجمعة كملها ما لم يجر       |
| واللذين يجمعون الثلاثة كمال | والذين للإسلام لا يبدل      |

أي بالربى مشترك بين الكل وجزءه بيلطف على الجموع وعلى الإسلام لا يند  
وال علم المصنوع فإن الله تعالى أن الذي غير الله الإسلام وما يتبع غير  
الإسلام ويتألف بغيره فيصير كالكوم المشترك بين الركعة بينهما معاوية بالاختلاف  
فبذلك والله تعالى أعلم وبه سبحانه الشريعة ومعها ما في عبادة الربى محدد  
العبادة بغيرها الله تعالى بغير كونه علم العلم الذي إذا أطلق على ما يعي الكلام  
والباقي كما جاء تشعبه الذي فذلك بانما أطلق من حيث اعتبار كماله وأنه  
والإسلام الحقيقي شيء واحد وعلم ذلك قوله تعالى ومن يتبع غير الإسلام  
ويستألف بغيره منه وقوله ورغبة ثم الإسلام دينان الذي غير  
الله الإسلام وأما إذا اعتبر من حيث أصله وصغيفته القلبية للامر حيث  
كماله بغيره المصنوع الإسلام المصروف الإسلام بيلطف بالأفعال الداعم  
مكونه بالقلب أو بالكلام فبذلك وخصوصا حروف الإيمان بالأفعال  
وعلم ذلك قوله تعالى فالت لا أم أب وأمنا الآية وكذا أحدهما بغيره حيث

بسر الإسلام بالكلام والإيمان بالباطن والاعتماد بالباطن الباطن هو  
النبي صلى الله عليه وسلم ذلك كله دينه ما هو التحقيق واليه ترجع  
الأسس والأحكام وهو فدان بعد فدان الإسلام والإيمان ليس على  
الاعتماد والإيمان الشامل والإسلام الحقيقي وأما إذا اعتبر الكمال  
به الإيمان ولا الحقيقة الإسلامية الإسلامية متغايران وحدهما الحقائق الشرعية  
بالاعتبار الذي هو كماله علم من أحاديث الباب وقد قد علم تحقيق ذلك هو الإسلام

**مقوله في الأصول**

سبعة في معرفة علم الأصول

لما مر من بيان أول العلوم الثلاثة المفسرة من هذا العلم وهو علم  
المعتقدات العقلية والسمعية المفسرة بغير الفاعل الأول وهو معرفة  
الإسلام مع مفرقة التي يتوقف عليها وهي الحكم العقل بافساده التلا  
شع في بيان تلك العلوم الثلاثة وهو علم الفقه المستقل بغير  
فواعد الإسلام المتمسك بمفرقة التي يتوقف عليها أيضا وهي حقيقة  
الحكم الشرعي وافساده وجعل الحكم الشرعي وافساده مفروضة أشارة  
البيان ذلك أنما هو من المباح التي تفرق علم المفسر من ذلك أن  
الفقه هو العلم بالاشتراك في الشريعة العملية المكتسبة من أدلتها العقلية  
كما تفرق ببيانه فمفردات التكاليف ومطهر ما لا يتأخرت (الحاجة التي مع  
الحكم الشرعي وافساده المتمسك بغير الشرع بمسائل الفقه وتفسير الشريعة  
كما يقع من الشرع هذه مفروضة ما خورق من المصنفين بعض أحوال الفقه  
معيقة في مروج تلك الأصول وهو مروج الفقه التي تفرق عن معرفة الشريعة (أي  
يستعان بغيرها على الأصول التي مع معة حقيقة أمثال تلك المروج ما لا  
خاف ميعاد وفيل لم يفر واجبا مثلا أو منوع علم من حق الشريعة حقيقة  
الواجب والمنزوب وبذلك إزابة الحرم والمكروه والإسلام بغيره مفروضة  
غير متمسك بمنزوب وقوله من الأصول علوم منوط بصفة المفروضة







تعلم الامر حيث الطلب او اللاد والطلب شامل للطلب المعتبر والطلب  
 وكل منهما جائز وغير جائز في بعض احوال فاذ كانت المراد بالطلب  
 والامر كمن غير عجز لا عجزهما على الاخر فكل اقسام الشرح خمسة وستة  
 اسماء واعلم ان هذا الكلام انما هو في كتابنا من غير عجز او عجز  
 معكوف على قوله بطلب معكوف على ما يتعلق به قوله بطلب وهو خطاب  
 لتاويله بمعنى محال به كما سبق وجعل المحل قوله بالطلب وما بعده  
 متعلقا بقوله المتعلق بمحذوف من الاشتغال من فعل المتكلم ولزك قال  
 ان التسمي في الاشياء من الوضع ما اذا كان متعلقا غير فعل المتكلم كالأمر وال  
 لوجود التكلم اشهر وتعلقه بطلب كما قلنا ما خرج قوله في سبب  
 الحرمة عوانه الصغرى وفور الشبهة صغرى كطلب المتكلم  
 وتعلقه به اما ان يكون بطلب او اذا كان غير موضع واما ان يكون موضع  
 في الكلام فانه ان قوله بطلب يتعلق بقوله المتكلم الذي هو معنى المتعلق كما  
 في المحل وتركت ما فيه ويتضح ان قوله موضع معكوف على ذلك المتكلم وهو  
 قوله في غير موضع وهو غير من لغة الانا ويقتضيه اطلاق الخطاب في الوضع ليس  
 حكما شريعا وهو خلاف ما صح به من ان معكوف على قوله بطلب فاما  
 كلامه فيية الحكم ونراهم والله اعلم وعليه ما فرزناه من المعنى ان الخطاب  
 المتعلق به من الكلام تارة يكون بطلب او اذا كان تارة يكون بغير طلب  
 والادان بل يرفع امر منكم الامور الثلاثة في الطلب او اللاد ويسمى  
 الخطاب بالطلب او اللاد خطاب تليف ويسمى الخطاب بالوضع لانهما  
 خطاب وضع كما ان كلامه في الخطاب التليف والوضع يسمى حكما شريعا كما يقع  
 من كلامه في ان الزك في شرح جمع الجوامع ومنهم من اخل بطلب  
 الوضع في خطاب التليف وهو اختصار الامام ان لا يكون معنى كونه الشيء  
 شرعا كونه المشروط بكون شرعه وكونه ما نفعنا كونه ومنهم من منع تسمية  
 هذه الاشياء بالوضع لانهما واما انما هي خلاصة الامام ومنهم

ضعيف

ضعيف اذ لا يخرج بتركه عن كونها اعلما من غير ان يقع في قول الامام او موضع مني  
 علم انه من اقسام الحكم الشرعي ومنه ان يترك لابر الصلة فتصريحه بغيره انما  
 الشرع على قوله هو خطاب الله تعالى المتعلق بفعل المتكلم من حيث انما  
 مكلف واستقر الوضع فاما العجز والامتناع في الاصل كلامه واما لابر راسه  
 في اقسام الوضع التفسيرات والبيح فاما خطاب الوضع يتوغل في خمسة  
 اقسام وبها السبب والشرع والامتناع والتفسيرات والبيح فاما او سميت  
 بغيره خطاب وضع لان الخطاب جعله على موضوعه على الامام ان  
 التعليلية وكونه يقول ان ان التسمي في الاشياء من الوضع ما اذا كان متعلقا غير فعل المتكلم  
 صلاة التكلم واذا تكلمتم وواستقبلتم ما علموا ان صلاتكم بحجة واذا و  
 ان لم يعلموا ان زكاة الفير غير واجب عليكم واذا مات المتكلم ما علموا ان  
 ربه مورد منه ومنه وان كان غير ذلك لانهما الحياة بغيره وانما ملكه انيل  
 موته واذا نعتت البية غير الفاض ما علموا ان امرته بالانظار المقام بها ان  
 وفصلان الزك في سمي الخطاب المتعلق بالامام المتكلم لا بالاعتقاد  
 والتفسير خطاب وضع لانه في وضعه الله في شرابه للامام التكلم اليه  
 تعرف به الامام فيسيم التناظر الامام غير والبر في سبب الحجة  
 ان التسمي في الوضع هو فاض الشرح على الوضع بقوله سبب الامام او شر كما  
 وخطاب التكلم لطلب اذ امره بالطلب والشرع والامتناع التسمي  
 ومثله للم افروا في شرح الصفات وتخصيص غير النوع من الامام  
 باسم الوضع محض الصلة والادب الامام كلامه في التعليلات بالامام  
 ان التسمي في الوضع الشرح لا يمان للعقل ولا للعادة في شئ متعلقا بشي  
 وكما يقع في خطاب وخطاب التكلم بما سبق في ان ايطار الوضع لا يتو  
 فم على علم والعلوم في التفسير لانهما وان صدر من التسمي والشرع  
 والتسمية ما انفس الصلة بالنسبة للامام وغيره وترك الوضع شرعه  
 للصلاة بالنسبة اليهما واليتوقف ايضا على قدره وكونه من كونه مثلا



خطاب التكليف فانه يشترط فيه علم المكلف وفرضه علم ذلك المفعول كونه على  
 كسبه واستثنى الشارع من عدم اشترائه العلم وانفرد به خطاب الوضع  
 فالعلم بالعلم اسباب الغفول كالتفكر السوجب للفظ ص والشيء والشيء  
 الثانية اسباب اشتغال الاملاء كالبصير والبعيد بربطه وبسبب العلم  
 هذا اللفظ او غير انتم يعرفون اشتغال العلم كونه انجما ونحوه  
 لا يلزمه بصير وكذا ما اريد على بصير ومن غير ان قوله صلى الله عليه وسلم لا يعمل  
 ما لم يعلم الا انما يجب تفسيره ولا يحيط بالشيء الا بالعلم المتصور والارادة فلا يلزم  
 ان اشترط به بغيره الفاعل العلم والارادة والفرق فانه انما يشترط به  
 ابرار اشترطوا فيه السبب انما يوجب الحكم عن وجوده ويعدم عن عدمه  
 مثله الزوال اذا وجد وجب الخطاب بحللة الحكم وفيل الزوال لا يوجب  
 وان خلف الحكم عنه يكون اما تخلف تركه او لوجوده مانع واذا وجد  
 الحكم عن عدمه بغير يكون لا علم به بسبب اخر وخاصة الشك ان  
 يعدم الحكم عن عدمه مثل الحكم في الصلاة اما حرمت الصلاة  
 عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بحسور اى ان الصلاة قد  
 من عدم الحضور ولا يلزم من كون وجود الشك في اذنه بوجوه الحكم  
 ويوجد المانع او تخلف السبب بل لا يثبت على الشك في رخصته  
 المانع انما يعدم الحكم عن وجوده كالتربية في كراهة البصر والتفكير (الحكماء  
 الموجود علم المصدق والمصدق مع العلم الموجود في الاول كالمصدق به  
 له التيقن عن وجود المانع اذا لم يجد العلم بالمانع موجودا ومعرفة على  
 اليقين كالمصدق ومثال الثاني ما تقدم من تقدير ملك المستعمل لربته قبل موته  
 والجمع حجة ومعنى ان يستمر اليقين في الصلاة كاليقين واللام اى اليقين  
 مع المكشوف او مع الشاهد الواعى لما انقضت الحجة عند الغائب وجب  
 عليه الحكم ولو علمنى (اجعة الواسع اشتمل على ما اقتضى عليه  
 النظام خطاب الوضع هو خطاب الشارع اما من سبب او تركه او مانع

علم

علم الخطاب بانفساهم الاربعة وعلمه بالاجعة وعلمه بالملك وانما من الاقسام  
 الخمسة سبب وشك ومانع فبالاشاره فان بعضه مثلا للانقسام  
 بالواجب كالحكم بالسبب زواله الشك والشك في العلم والبلوغ والمانع  
 الحيف والاعتماد والضرر كالتأجيل بالسبب لبقاء قول الوقت وشك  
 كعدم العلم والمانع عدم الوقت والحكم كالحكم بالاجعة بالسبب من تعاقبها  
 انبعاثا والشك عدم الضرر والمانع وجود الضرر والشك في كسبه  
 اللغو والسبب اللغو والشك عدم الضرر والمانع وجود الضرر والمانع  
 والمانع كالتأجيل بالسبب لبقاء العلم والشك خلو العلم من السوانع والمانع  
 النظام في الرضا مثلا اشتمل على اقتضى عليه العلم من ان الحكم انما على  
 فسمان خطاب التكليف وبسبب الاقسام الخمسة الثانية وخطاب وضع وضع  
 الخطاب بطلب الاسباب والشك وكذا السوانع وكذا التقدير والجمع الشك  
 علم ما سبق على ابرار اشترطوا العلم والشك واما ابرار اشترطوا  
 نالها وبما لم يكن من خطاب التكليف وخطاب الوضع وذلك كالكلمة او معنى  
 خطاب التكليف وخطاب الوضع وذلك كالكلمة او معنى خطاب التكليف من  
 جملته الامم بقاء خطاب وضع من جملة الاشياء وفسما ارجعوا وهو  
 خطاب تكليفه بالابتداء وخطاب وضع به الوقوع وذلك كالصبر بالانذار  
 مباح والمباح من خطاب التكليف واذا وقع طرأ سبب الملك المشكوك فيه  
 فيه بالبيع وغيره والسبب من باب خطاب الوضع وعلمه بقاء الانقسام  
 الحكم انما من اربعة خطاب التكليف وخطاب الوضع ومن كتب شعرا وكلاما  
 في الاثر او وضع غير الوقوع وكذا في التفسير الاول وهو خطاب التكليف  
 وخطاب الوضع ينقسم الى خمسة اقسام ذكرنا انما من اقسام الاشياء ثلاثة  
 السبب والشك والمانع وبقي عليه التفسيرات والجمع والشارع جميع  
 اقسام الاول واسمها بقاء وحفاظا بقاء قوله

اقسام من خطاب الوضع خمسة اقسام من قوله صلى الله عليه وسلم







السبع عشر في انتم السؤلون وتعلق القلب به وفروا عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم النجاسة يومها ما جمع منكم وقال بعضهم لانا كلنا نعلم اننا نعلم اننا نعلم  
 لانكم ابرار وقال غيره لانكم ابرار وقال بعضهم لانا نعلم اننا نعلم اننا نعلم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب ثم قال لانا ما نعلم اننا نعلم اننا نعلم  
 واتلوا من انتم النساء ويعزى بنته في ركب عن بنت عن بنت عن بنت عن بنت  
 وانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخموا الوصايا ما احل الله لكم  
 ولا تخفوا ولا تهابوا انتم الله وكونوا الصالحين احد افصاح الحكم  
 الشرعي وهو ان لا تخموا الوصايا ولا تخفوا ولا تهابوا انتم الله وكونوا  
 وسبب الخلاف في تفسير المباح في معنى المخرج لا يكون من الشرع  
 لانه كان من قبل او من بعد بالاعلام يعني المخرج فانه يعلم في الشرع وهو  
 من الشرع في قوله ابراهيمي في شرع الرسالة اشتمل واعلم انه لا بد  
 لكل حكم من شرع الاحكام من حكمة قال في التوضيح وذلك لاننا استقمنا  
 عمادة الله تعالى فوجدناه جالسا للمصالح دارنا للمعاشراي تفضلا لا قسرا  
 فان ابراهيمي اخذ سمعت نداء الله فبعوا ما يدعونكم اليه او يكرهونكم  
 فقال ويغيب ذلك مثان في الخارج اذا ارادنا ما ملنا عمادته يكرهونكم  
 ويعملونكم في المخرج فغلب على كتمان الله تعالى في شرع  
 حكمنا علمنا انه شرع الحكمة ثم اركنتم لتنايقول هو معقول المعنى  
 وانكم تكتمون بنفوس موقنة انتم في وعزاقول انتم الاصول في فساد  
 بحقوق العباد ان التعبدات هي الاحكام التي لا علمت لعلها بحال وهو كلام  
 كلام ابن شريح كتاب الصيام انكم ابراهيمي يوسع الاجل والبرجل  
 المصالح وروى المجلسي في جمع افصاح الحكم الخمسة التي اشار اليها  
 راشرجه اول شرجه لابر الحاجب النفس الاول شرع الحكم النفس المصاحبة  
 كالعبادات التي شرع لبقاء الجنس كالدفع في الطعام والشراب واللباس  
 والمساكن التي شرع في السباح والسباح البساط والجلاب في الصلاة والنقاة

سور

والنفقات لسر الخلال انما شرع ما شرع لشرع الله في كل الامور  
 والسياسة والتم اغوا المسلمين فلات والوكالة والجدل في الدلائل معتم  
 اليها ليس منكم من الاعمال ومعتم اليها الاستحرام والاستعانة اليها  
 ما شرع للسياسة والتم في شرع الفتنة والتم في الشرع والتم في الشرع  
 للتعبدات والتم في الشرع والتم في الشرع والتم في الشرع  
 وارو شر الخليلات في المصالحات التي شرع ما شرع في شرع الله في كل الامور  
 وعلى كل حال الاخلاص في النظام احكام العبد المسلم لما شرع بالاسلام  
 استحق ان يكون محروما واستحق ان يكون شاملا في كل ما يكون محروما  
 حجة الشرع في احكام العبد المسلم وعقوله وعقل الشرع على العتق منها  
 بالاسلام وروى في ذلك ايضا لانه وعقوله ان يعقوب بكر عضومته عضوا  
 في النار وفيه الشبهة على كل حال الاخلاص والشبهة لعلها انه اذا انزل  
 للعقوب فبعوا وولوا في بيع ذلك ويعقوب فباع من النار وكالحق على الواسات  
 والنفقات والنفقات وكالحق على الواسات والنفقات والنفقات وكالحق  
 لحق على عبدة الدولة والنفقات في ذلك كله في كل حال الاخلاص  
 قال في شرجه الله في اول اختصار الخطاب شارح مختصر الشيخ خليل  
 وقد نكت في ذلك ما تقدمه كلام ابراهيمي في ابيات ترميها في كتمان  
 اربعة افصاح في الشرع  
 ثم ركب وتكليف في الشرع  
 مثال ما ركب وان يلية  
 تكليفه لواجب في الشرع  
 في الوضع في خمسة فترسمه  
 ثم تقيم وحيث تعلم  
 وشملوا الشرع في العبد والسبب  
 وشملوا التقيم في الشرع

- خطاب تكليف خطاب وضع
- في اللاتر او في وضع
- كمدار في مخرج يلية
- ثم وقدم كلام في علم
- لبيته في مدام سمها
- يستمر الحكم لعلها في الروام
- بالوقت ما نعلم في الشرع
- وحوار في المال في الشرع







انظر الى ابدانهم في بقعة الشمس موقرة وتنبه ورعية وناجاة وهو الفصل  
 فاسأل ابن بشر ولا يفرق بيننا الاكثر من ارباب وفاته وفراغهم انظر الى ارباب  
 هذه الدنيا لا يعلم منه اذ لا راجع للاصطلاح وهو لا يتغير غير فصر واغفر  
 قال وفتر في ربيع من السنو والحداد والمصالح ان كل ما والحب عليه  
 الرسول صلى الله عليه وسلم منكم انه بفكر سنة في الاصطلاح وما فيه عليه  
 واجله في اهل الخبر ميسر مستحب واولا طب على عمله غير منكم له معيه  
 فوالله احرم ما شئتم سنة انتفا الى السوا الحية وارتقا شهيته بجله  
 انتفا الى ترك الخصال وعزائم كمنع اليق فان بعضهم واسم المنزوب يقع  
 على الثلاثة اشهر وفان المازر الصالحون اعلموا على كمنع كل نوع من صاحبه  
 بغير النكاح لغير تسميته بسموا اذ لا خلاف في ان الشرح من المنزوبات  
 واكثر الشرح ام وعكز وفكر وانتاده واسم من ذلك العبري والاستفسار  
 وهو ما كان في الكرم الاخر في انفسهم من عزائفة وسموا انوسك في  
 بعض الكرم من قبلة اشهر يتفق وتاخر وعزف وتقدم ما لا يراد ان  
 تلح الليات قبل عزاف الى الشرح وشمول المنزوب للسنة بعد على معنى  
 في اذ بعها وموقوف الجصور الى المنزوب والمصحب والتمكوع السنة  
 البلاء من اربعة اى اسماء منى واصرو وهو انظر كليا غير جازم او  
 على معنى ان المنزوب اعلم فيصرف بالسنة وبغيره وهو انفسه لا يركل  
 انما هو موقوف الى انفسه على انفسه وغيره بعد في اذ بعها وان العمل  
 او الحب عليه النبي صلى الله عليه وسلم فهو السنة وان ايقا الحب عليه  
 بان عمله في اوم تير وهو المستحب وان يعمل به وهو ما يشبه الاصلان  
 باختلاف من الاوراد وهو انفسه والمنزوب يشبه الاصلان الشهي  
 وقامه ان هذا الخلاف عفيف وفان جمع الجوامع انه لا يخفى فان العمل الى  
 غير النكاح والتسميته اذ احاطه ان كل الامم الاصلان الثلاثة كما يسمى  
 باسم من الاصلان الثلاثة كما اذ في كل يسمى بغيره منقطة الى البعض لانه



والذكر نعم اشهر وفان الى ريشه وعمله الخلاف لعينه فربما زرع فيه  
 لانه ما يشع من طمته عليه السلام عليه لانه انما هو ما فعله من  
 اوم تير ويحاب بل يكون بعض السنو الذي من بعض الاوجب تقار اشهر  
 البلاء في الثلاثة اشهر السنة تنقسم كما هو في الفهم سنة من سنة  
 كعبية واربعة اشهر بقوله في ريشه علة كون السنة بهن في النفس  
 المتقوية من غير كعبية وكل ما دون اوم تير في ذلك فان اوم تير هو فقه البقا  
 ية والاعتيان كما تصوراته العاجبات بتصوراته المنزوبات كما الاذان  
 والافلام والتسليم والتشمت وما يعمل بالامور التي من المنزوبات  
 بهن على الكعبية والحق على الاعتيان كالنور واليخ ويلم الايلم البقاء  
 وصلة العبري والحواف في غير السنة والصرف في اشهر فان السنة  
 وسنة الكعبية كغيره على جميع ما تقدم من انواع الخلاف فوله  
 كتاب الكعبية في انفسهم على الله على عمله عقدا اخر ما  
 فصرت الالات شرعه من كتاب ام شر العبري والله تعالى المسئول ان ينعم  
 بالشرح والمشرع والخبر به وكما سلام على عباده الذين احلهم  
 وكان اوم تير من غير التفسير في الخرافات  
 في ربيع من ربيع اشهر العطل عام  
 سنة وخمسة وما بينه والام  
 وكتب تير في فاسم من الحاج تير  
 كان الله له راس

واشهر البلاء من يوم الاربعاء بعد النجم في اشارة والعشر من الشهر  
 عام 781 على يد تير به واسير كسبه الراجح عجز به عجز السلام  
 في العلي بن احمير جسر النجم انهم له ولو البرية ولا شياخه والجميع  
 المسلمين بلاء اشهر وراجه اصح من الموضي والخبر له في اعلى